

شرح العالم العلامة الحبر العرفانهامة الشيخ محمد نوري  
الجاوي المسمى بالفتاوى النافذة في الرياض البديعة  
على مختصر الفاضل الشيخ محمد حسب الله  
المسمى بالرياض البديعة في أصول الدين  
وبعض فروع الشريعة على  
مذهب الإمام الشافعي  
رضي الله عنه  
آمين

(الطبعة الأولى)  
بالمطبعة الميرية يولاق مصر المحمية  
سنة ١٣٠٢  
هجرة

# بسم الله الرحمن الرحيم

## (بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي وفق من شأ من عباده لتعلمته فهو جبر والفي المنام وإذا هم فقهه فتعلمهم  
عن جميع الأنعام أحسن على نعمه جدا كثيرا وأشكره إذ جعل الليل والنهار مستقمن أراد أن  
يذكر أو أراد شكورا وأشهد أن لا إله الا الله التوحيد يا حياد الارض والسموات وأشهد أن سيدنا  
محمد دا عبده ورسوله الذي جاء بالمعجزات صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين وصحبه الذين  
استشهدوا في عبادة الله غدوتوا عن حياتهم إلى منتهى ما في الدين هاديا وسرا جليلا وعلى  
التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين وسلم تسليما كثيرا (بسم الله الرحمن الرحيم) فيقول اقل عبادة الله طاعة  
وعمل واكثرهم تقصيرا أو فلا الراي من ربه القوي عفو المساوي محمد نوري الجاوي هذا  
شرح موجز على الكتاب المسمى بالرياض البدية للعلامة الجليل القطن الشيخ محمد حبيب الله  
ابن سليمان أدام الله علينا وعليه الاحسان التمسني أخي الشقيق لأعانة للبتدي (ومعني  
بالتملأ لينة في الرياض البدية) والله الكريم أسأل وبهيبة المجتبي إليه أو تسأل أن  
ينفع به عباده ويديه الأمانة الله على ما يشاء خبير وبالاجابة جدير

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
الحمد لله رب العالمين

(بسم الله الرحمن الرحيم) أي آتوق وطولت البلاء لعل على حذف أقسام الله والاسمان  
أريد به اللفظ فهو غير المسمى اجماعا والذات فهو عينه كالوا أطلق أو الصفة فهو تارة فهو كماله  
وتارة عينه كلفه وتارة لا ولا كالمالم والله علم على الذان الواجب الوجود فلا أمل في جميع  
الكلمات والرحمن البالغ في الرحمة والنعام والرحيم ذو الرحمة الكثيرة (الحمد) أي مدح المجد  
الذي هو الوصف بالجليل وجميع انفراد علو أو مستحق (الله) أي لا اله الا الله تعالى  
بالحقيقة (رب العالمين) أي مالك جميع الخلق من الانس والجن والملائكة والنوابغ وغيرهم

(والصلاة) أي زيادة تعظيم الله (والسلام) أي محبة تعالى الطبيعة (على سيدنا محمد) صلى الله عليه وسلم والمراد بالصحة الطبيعة خطابه تعالى له صلى الله عليه وسلم بما يسره ويثبت به إيمان يحييه في الجنان بكلام قديم قهقهة تليق بحضرة صلى الله عليه وسلم (سيد المرسلين) أي وغيرهم الأولى والرسول انسان ذكره أكل معاصره عخلا وفطنة وقوة أي معصوم ولومن صغيرتهم واسليم من دناءة تابوخي أمهوان علوا ومن متفر كهي وبرص وجذام ومن قله مروءة كاكل بطريق ومن دناءة مصنعة كجمامة أروحي اليه بشرع وأمر يتلغفه ولا يشترط فيه أن يكون له كلب (وعلى آله) وهم الاتقياء (ومحب) وهو من اجتمع بينه مؤمننا بنينا صلى الله عليه وسلم بعد البعثة في حال حياة كل في الأرض سوا مروي عنه شيئا أولا وسواء كانت حدة الاجتماع طويلة أو قصيرة ولوساعة ولو غير عجز (أجمعين) ناكذ لا له ومحب (والتابعين لهم) أي العصب (باحسان) أي بإيمان ولو عصاة (الي يوم الدين) أي الجزاء وهو يوم القيامة والغرض استقرار الرحمة والصحة دائما والأفلا تصح تلك الغاية لأن ثواب الصلوات والسلام لا يتقطع أبدا وليس الثواب يسفر الي يوم الدين ثم يذهب (أما بعد) أي بعدما تقدم من البسطة والجدلة وغيرها (فهذا) أي الحاضر في العقل من الألفاظ الدالة على المعاني (مختصر) أي قليل اللفظ (في أصول الدين) وهو أشرف العلوم مطائنا لانه يصح عما يتوقف الايمان عليه وتعممه (وجله) أي في بعض مسائل (من فروع) أي الدين وهي ما يتعلق بالقربان الى الله تعالى (على مذهب الامام) القرني المطلي الملتقى مع النبي صلى الله عليه وسلم في جده الثالث عبد مناف وهو محمد بن ادريس بن العباس بن عثمان بن خثاف بن السائب بن عبيد بن عبد زيد بن هاشم بن المطالب بن عبد مناف الجد التاسع للامام والثالث للنبي صلى الله عليه وسلم (الشافعي) نسبة لشافع المذكور فانه صحابي ابن صحابي وفيه تفاؤل للشفاعة (رضي الله عنه) ولد الشافعي رحمه الله تعالى سنة مائة وخمسين وولد الامام مالك عام ثلاثة وعشرين والامام أبو حنيفة عام ثمانين والامام أحمد بن حنبل عام اربع وستين ومائة وقد جمع محمد الخليل تاريخ وفاتهم ومدة أعمالهم من بحر الخفيف الجزء فقال

أبو حنيفة شافع • لم يصد يوما غيرا  
ومالك قطع وكس • كسى من الفخر مجدا  
والشافعي درند • قد طلق في الافق سعدا  
وأحمد ملر عز • قد أظهر الدين مجدا

(حجته) أي هذا المختصر (الرياض البديعة في أصول الدين وبعض فروع الشريعة) أي وفي طرف من التصوف (راجيا من الله أن ينفع به) أي بهذا المختصر (طلبة العلم لاسيما المبتدئين) أي الاتخذين في مقدار العلوم ولم يتقدروا على تصوير المسئلة (وأن يوجه) سبحانه وتعالى (اليه) أي هذا المختصر (رغبة الراغبين) آمين (اعلم أنه) أي الشأن (يجب على كل شخص من المكلفين ولو كان رقيقا أن يعرف أركان الاسلام والايمان) أي أن يعتقد ثبوت أركان الاعمال المظاهرة للعلوم من الدين وان لم يعملها وأن يعتقد جميع ما يجب الايمان به (فأركان الاسلام خمسة) الأول وهو عماد الاسلام وما بعده مكمالاته (أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله) وقدم الشهادة لانه شرط في صحة ما بعده وأركان الشهادة خمسة شاهد وشهوده ومنه ودعيه ومنه ودعيه

والصلاة والسلام على سيدنا محمد صيد المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين والتابعين لهم بإحسان الي يوم الدين (أما بعد) فهذا مختصر في أصول الدين ووجله من فروع علمه على مذهب الامام الشافعي رضي الله عنه صفة الرياض البديعة في أصول الدين وبعض فروع الشريعة راجيا من الله أن ينفع به طلبة العلم لاسيما المبتدئين وأن يوجه اليهم رغبة الراغبين اعلم أنه يجب على كل شخص من المكلفين ولو كان رقيقا أن يعرف أركان الاسلام والايمان فأركان الاسلام خمسة أن تشهد أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله

قوله من بحر الخفيف هو من الجنت اه صححه

وصيغة فالتا هدمو حذافه تعالى ومؤمن برسالة الرسول والشهوده هو الله تعالى ورسوله صلى  
الله عليه وسلم والمنهون عليه هو الجاحل وحذافه تعالى ورسالة رسوله والمنهون عليه ثابت  
الوحدانية له تعالى وإتيان الرسالة رسوله والصيغة هو الاقرار بذلك باللسان وهو شرط الاجراء  
الاحكام النبوية فقط لمن يريد التحول في الاسلام لا لاولاد المسلمين فهم مؤمنون وان لم ينطقوا  
طول عمرهم (وتقيم الصلاة) أي المفروضة وهي الخمس أي تداوم عليها باركتها وشروطها في  
أوقاتها (وتؤتي الزكاة) أي تعطى المستحقين أو الأمام (وتصوم رمضان) حيث لا حذر (وتحج  
البيت) أي تقصد الكعبة بالسك فليت علم بالقلبة عليها (ان استطعت اليه) أي البيت (مبيلا)  
أي طريقا (وأركان الإيمان) أي جميع أجزائها يجب التصديق به (مئة) كما رواه مسلم عن عمر بن  
الخطاب (أن تؤمن بالله) أي بلمواحدة ذات صفات وأفعالات بعضهم الإيمان بالله تعالى  
أركان أربعة إيمان بالقدر توأيم بالقدر والتمس من الحول والقوة والاستعانة بالله تعالى في  
جميع الأمور كذا في حروف المعارف (وملائكته) أي بان تلك الجواهر العلوية التي تروى بعباد  
الله لا كازعم المنكر كون من فوهمهم فقلوا الملائكة بشارت الله (وكتبه) أي بان الله تعالى أرسل  
الكتب على الرسل في الألواح أو على لسان ملائكة القرآن وهو مبدل على ما تدل عليه الصفة القدسية  
القائمة بالذات الاقدس انما سميت مثلا لقوة تعالى ولا تحربوا الزنا فهمت منه انتهى عن قربان  
الزنا ولو أنزل عنك الجواب فهمت من الصفة القدسية هذا المعنى فدلوا الكلام القلي هو مدلول  
الكلام النفسى (ورسله) أي بان الله تعالى أرسل رسلا الى المخلوق لهدايتهم واصلاح أمر معاشهم  
وعادهم (واليوم الآخر) وهو من وقت الحشر الى ما لا يقناهى أو الى أن يدخل أهل الجنة الجنة  
وأهل النار النار (وبالقدر خير موثره) أي بان ما قدر في الازل لا يتغيره وما لم يقدر فوقعه محال  
وبله تعالى قدر الخير والنشر واعلم أن مباحث أصول الدين ثلاثة أقسام الهيات وهي المسائل  
المصوت فيها عما يجب تصديقه تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز في حقه ونحو ذلك وهي المسائل  
المصوت فيها عما يجب العمل به وما يستحيل عليهم وما يجوز في حقهم وسميات وهي المسائل التي  
لا تلتقى الا عن السمع ولا تعلم الا من الوحي وهذا طالع (ويجب عليه) أي كل شخص (أبضا أن يعرف  
عقائد الإيمان) أي بان يعرف المعتقدات التي حقها أن تصدق بالقلب وليس الواجب حفظ هذه  
الصفات الآتية بل الواجب الاعتقاد بها مع الدليل ولا يلزم التلفظ بالصيغة فالعرفه بجرم  
مطابق للواقع مانى عن دليل يخرج به الظن والشك والوهم في العقائد فان حاجها كثر وألمن  
حفظ الفاظ العقائد وأدلتهم أقواما لما يخرج من غير حصول تأمل واستدلال منه كما قد يقع  
لبعض العوام فلا يخرج بذلك عن كونه مقلدا لا أصح أممؤمن عاص ان قدر على التفرغ وغير  
عاص ان لم يقدر (وهي) أي العقائد الصفات الواجبة لله تعالى والمستحيلة عليه والجائز ترفي حقه  
والصفات الواجبة للرسل عليهم الصلاة والسلام والمستحيلة عليهم والجائز ترفي حقهم فلو واجب  
ما قبل الثبوت فقط والمستحيل ما قبل الاستغناء فقط والجائز ما قبل الثبوت والاستغناء على  
البطلان قبل الثبوت ثمة والاتقاة تارة أخرى وقبدا المصنف بالالهيات لانها أشرف الأقسام  
فقال (فيجب لله تعالى الوجود) أي الثاني الواجب الذي لا يشك في عدمه لا زلا ولا بد لو يكنى  
المكلف أن يعرف أنه تعالى موجود وجودا واجبا ولا يجب عليه أن يعرف أن وجوده تعالى

وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة  
وتصوم رمضان وتحج البيت  
ان استطعت اليه سبيلا  
واركن الإيمان سنة أن  
تؤمن بالله وملائكته وكتبه  
ورسله واليوم الآخر  
وبالقدر خير موثره ويجب  
عليه أيضا أن يعرف عقائد  
الإيمان وهي الصفات  
الواجبة لله تعالى والمستحيلة  
عليه والجائز ترفي حقه  
والصفات الواجبة للرسل  
عليهم الصلاة والسلام  
والمستحيلة عليهم والجائز  
في حقهم فيصير لله تعالى  
الوجود



عين ذاته أو غير ذاته لان خلق من غير انفس علم التوحيد (والقدم) ومعناه اتقاء الاولية لوجود الله  
 تعالى (والبقاء) ومعناه اتقاء الاخرية لوجود الله تعالى (ومخالفته تعالى لجميع خلقه) ومعناها  
 اتقاء مخالفة تعالى الصوائف فليست ذات تعالى وصفات متناهية كذلك الحوادث وصفاتها  
 واقوالها قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ومعنى تسبح الاشياء بحمده تعالى ان الله تعالى  
 كلما اخرج شيئا من العدم فكأنه قال بلسان ذلك الشيء لا منزهة عن مثلية هذا الشيء الذي هو  
 عينه وهكذا على تنوعات الاشياء من الازل الى الابد فله تعالى مدح حسب الكمال المطلق والتزوية  
 التام عن مشابهة ذلك الشيء الذي اخرج من العدم ولأن جعل فاعل يسبح مفعول عاذا على الله  
 تعالى وهو مفعول جحد راجعا الى شيء عكس المعنى الاول فالله تعالى حيث ان الله تعالى يسبح نفسه بنفسه  
 ويترجمها بحمد كل شيء أي بالوصف الصادر من كل شيء فله تعالى الجليل الاخبارى وذلك الوصف  
 هو عين ذلك الشيء كذا أنفاد سيدى الشيخ عبد الغنى التابلى فى المعارف الغيبية (وقيامه تعالى  
 بوجه) الباطنية أي غناه تعالى بعبادته لا بسبب غيره (ومعناه أنه تعالى لا يقتصر الى ذات  
 يقوم بها ولا الى موجد يوجده بل هو تعالى الموجد لا لشيء) أي المولدات (كلها) بل يترجم من ذلك  
 أن يكون سبحانه تعالى ذاتا لا صفته (ويجيبه تعالى الوحداية ومعناها أنه تعالى لا تانى له في ذاته  
 ولا في صفاته ولا في أفعاله) التي هي الممكنات كلها وليست ذاته تعالى مركبة من اجزاء ولا صفاته  
 متعدية من جنس واحد وليس له تعالى شريك معاون في فعل من الافعال والوحدة في الذات بمعنى  
 عدم التركيب من اجزاء عطلت من مخالفة العوالم (فهذه) أي المذكرة (ستحفظ الاولى  
 منها حتى صفتية) أي ثبوتية قبل الوصف بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها (وهي  
 الوجود) وهو أمر اعتبارى يعتبر الانسان في نفسه ويلاحظ في ذهنه ذاتة على ملاحظة الذات  
 (والحكمة التي بعدها) أي الاولى (يقال لها صفات حلية) نسبة لطلب أي الشيء لان حقيقة كل  
 واحد من هذه الحمة اتقاء نفس الله تعالى والصفات الحلية لا تنصرف لان الغايات لانها  
 لها وكلها منتقبة منه تعالى وهذه الحمة أصولها (ويجيبه تعالى أيضا سبع صفات يقال لها  
 صفات المعاني) لان كل واحد معنى أي حفة موجد قبل الخارج فاعقب ذاته تعالى بحيث يمكن  
 رؤيتها وكشف الحجاب (وهي القدرة) وهي صفة وجودية فاعقب ذاته تعالى بتصل بها انراج  
 الممكن من العدم الى الوجود واعدامه بمصدر وجوده يعلم من ذلك أن الواحد هو الذات العلية  
 والقدرة بيبخى غيرة القلم للكتاب وقته المثل الاعلى أي الصفات الاعلى من التشبيه (والارادة)  
 وهي صفة وجودية فاعقب ذاته تعالى ترجع بعض الجائز على البعض الآخر والرجع حقيقة هو الله  
 تعالى لا الارادة فاعقبه تعالى بسبب (والعلم المحيط بجميع المعلومات) فيدخل فيه العلم نفسه فيعلم الله  
 تعالى بعلومه كإبصاره ذاتا ومعرفة صفاته والحاصل أن حفة العلم تتعلق بنفسها وبغيرها اذ كل  
 صفة تتعلق وليست من صفات التأثير لا يستعمل نطقها بنفسها وبغيرها (والحياة) وهي صفة  
 توجب له تعالى أن يحفظ أزل وأبد بكل ما سمع في حفة تعالى فهي شرط لبقية الصفات ولا تتعلق  
 لها (والسمع) وهو صفة فاعقب ذاته تعالى منزعة عن آذن وصباح (والبصر) وبصره تعالى ليس  
 بمصدق ولا أجهل ويرجع تعالى بسببه الألوان كالبياض ويصير الاصوات والاشياء الدقيقة  
 (والكلام الخالى عن الحروف والاصوات وغيرها) ككلمة القصر والفن والادغام وغير ذلك (وما

والقدم والبقاء ومخالفته  
 تعالى لجميع خلقه وقيامه  
 تعالى بنفسه ومعناه أنه تعالى  
 لا يقتصر الى ذات يقوم بها  
 ولا الى موجد يوجده بل هو  
 تعالى الموجد لا لشيء كلها  
 ويجيبه تعالى الوحداية  
 ومعناها أنه تعالى لا تانى له  
 في ذاته ولا في صفاته ولا في  
 أفعاله فهو مستحفظ  
 الاولى منها حتى صفة حلية  
 وهي الوجود والحكمة التي  
 بعدها يقال لها صفات حلية  
 ويجيبه تعالى أيضا سبع  
 صفات يقال لها صفات  
 المعاني وهي القدرة والارادة  
 والعلم المحيط بجميع  
 المعلومات والحكمة والسمع  
 والبصر والكلام الخالى  
 عن الحروف والاصوات  
 وغيرها

يوجد في كلام الحوادث  
ويستحيل عليه تعالى العدم  
والحدوث والقضاء معانيه  
تعالى لشي من خلقه  
واقتراره الى ذات أو وجود  
وأن لا يكون واحدا في ذاته  
أو صفاته وأفعاله ويستحيل  
عليه تعالى الجزر ووجود  
شي من العالم في غير إرادته  
تعالى والجهل بشي من  
العلامات والموت والصم  
والعمى والبكم أو وجود  
حرف أو صوت في كلامه  
القديم هو يجوز في حقه  
عز وجل فعل كل ممكن  
وتركه وجب عليه تعالى إجمالا  
كل كمال يليق بذاته العلية  
ويستحيل عليه جميع  
التناقض

يوجد في كلام الحوادث من أنواع التغييرات وكما يطلق الكلام على السفة القديمة القائمة بذاته  
تعالى يطلق على الانقضاء التي تخرها المولود كلام لفظي أيضا بمعنى انه تعالى خلقه في الوجود  
المحفوظ بجملة صفاته تعالى ثلاث عشرة فتكون المستحيلة كذلك وأما المصنوع فهو كونه  
تعالى قادر لو مر يداه على ما يشاء وبصير أو شكلا فهي عبارة عن قيام المصنوع بالذات  
(وإستحيل عليه تعالى العدم) وهو تقيض الوجود (والحدوث) وهو تقيض التقدم (والقضاء) وهو  
تقيض البقاء (ومما لله تعالى لشي من خلقه) وهو تقيض الخالق للحوادث فأنواع المماتة عشرة  
وهي اما في الذات واما في الصفات واما في الأفعال فالمماتة في الذات بان يكون تعالى جرميا  
مما للغير من الفراغ أو ضعف تعالى بالصغر بقلة الاجزاء والكبر أي كثرة الاجزاء أو يكون تعالى  
في جهة الجبرم بان يكون عن يمينه أو شماله أو فوقه أو تحته أو أمامه أو خلفه أو يكون له تعالى جهة  
بان يكون له يمين أو شمال أو فوق أو تحته أو خلف أو أمام أو يتعبد بكان بان يهل فيه بان يكون  
فوق العرش أو في السماء والمماتة في الصفات بان يكون تعالى عرضا أي ظاهرا أو تنصفا ذاته  
تعالى بالحوادث كالحركة والسكون والياض والسواد والشد والرخاوة مثلا أو يتعبد بزمان  
كالانقضاء بطول العمر أو قصره فالتعبد بالزمان من خواص الجرم والعرض جميعا بخلاف  
التعبد بالمكان فهو من خواص الجرم فقط والمماتة في الأفعال بان تصنف تعالى بالأغراض  
في الأفعال والاحكام كإيجاد الشباع ورزقه وإيجاب الصلاة لأن المسئلة ان كانت ترجع اليه  
تعالى لزم اتصافا بالحوادث اذ لا تحصل له المسئلة الا بعد الفعل أو الحكم وان كانت ترجع لخلق  
لزم احتياجه في اتصال التضعف لخلق الواسطة واحتياجه باطل (واقتراره الى ذات أو وجود)  
بوترخصه بعض الأمور وهذا خفض قيامه تعالى بنفسه (وان لا يكون واحدا في ذاته أو  
صفاته أو أفعاله) بان تكون ذاته جبريا أكثر أو يكون له تظيم لذاته أو تكون صفته صفاته  
متعددة من جنس واحد أو يكون في الوجود ذات ملذته مماثلة له في صفته صفاته أو يكون  
معنى الوجود مؤثر في فعل من الأفعال أو يكون له معاون في ذلك وهذا تقيض الوحدة أو يستحيل  
عليه تعالى الهين وهذا ضد التعدد (ووجود شي من العالم) أو عدمه (بغير إرادته تعالى) وهذا ضد  
الارادة (والجهل بشي من المعلومات) سواء كان الجهل بسيطا بان لا يدرك تعالى لشي أصلا أو  
مركا بان يدرك لشي على خلاف ما هو عليه في الواقع وهذا ضد العلم (والموت) وهو صفة وجودية  
فأما باليست وهو ضد الحياة (والصم) وهو صفة وجودية تنفع من السمع (والعمى) وهو صفة  
وجودية تنفع من الابصار (والبكم) أي النسيان لأنه هو المضاد لكلامه تعالى النسيان الذي  
هو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى (أو وجود حرف أو صوت في كلامه القديم) وهذا من صفات  
الكلام وذلك لان الكلام اذا كان بحروف وأصوات كان حادثا والحوادث لا يقوم الا بحدوث  
وكلامه تعالى قديم لا يقوم الا بقديم والتساقط في الصفات يدل على التساقط في القنوت (وبجوز في  
حقه عز وجل فعل كل ممكن وتركه) كالتخلق والرزق ونحو هذا فلا يمكن الا وهو حدث بفعله  
وقائض من حده على أحسن الوجوه وأتمها وأعدلها وهو حكيم في أفعاله عادل في أحكامه لا يقاس  
عنه بسنن البهائم اذ العبد يتصور منه الظلم تصرفه في ماله غيره ولا يتصور الظلم من الله تعالى  
(ووجب عليه تعالى إجمالا كل كمال يليق بذاته العلية ويستحيل عليه جميع التناقض) فيجب على

كل شخص أن يعتقد اجالا أنه تعالى متصف بجميع الكمالات التي لا يصحها الا هو واتهمته  
عن جميع النقص التي لا يصحها الا هو (والدليل على ذلك كله) أي على وجوب الصفات  
الثلاثة عشر تعالى واستغناء اعدادها وحوادثها عن الكمالات وتركها (وجود هذا العالم على هذا  
الشكل البديع) أي على هذه الهيئة التي فيها نوع سلاحة لجميع الاشياء موصوفة باللاحه لان  
كل شيء متقن في نوعه كما قال بعضهم من بحر الطويل

تأمل سطور الكمالات فانها • آفقت لا يجاب الوجود دلائل  
وقد أنزل الله اللطائف كلها • من الملائكة الاعلى اليك رسائل  
وقد خط فيها الواسع كلها • بديع قشال حكمه الاوائل  
لذا قيل ذاباق تقول تنزها • ألا كل شيء ما خلا الله باطل

فالايمان دليل القدرة والتضيق دليل الارادة والاتقان دليل العلم والاتصاف بهذه الصفات دليل  
الحياتة اذ ان الحياة ثبت الوجود اذا ثبت وجود المانع فصار واجب محالته للمواد ان فوجب  
اتصافه بجميع الكمالات ومنها هذه الصفات الثلاثة عشر والحاصل ان كل واحد من هذه الصفات  
ثلاث طرق أحدها ان تستدل عليها بافتقار كل ما سواه تعالى اليه تعالى وتقول الله مستقر اليه  
كل ما سواه من كل شيء كذا فوجب أن يكون وجوده لا يلزم أن يكون موجودا بالكلية معدوما ولو كان  
معدوما لم يستقر اليه شيء ولكن الحق تعالى افتقر اليه كل ما سواه فوجب أن يكون موجودا وتقول  
الله تعالى افتقر اليه كل ما سواه ومن كل شيء كذا فوجب أن يكون قديما لا يولد بل يكن قديما بالكلية  
حادثا ولو كان حادثا لكان عاجزا عن إيجاد كل شيء لعدم الجبر لكل حادث فلا يستقر اليه شيء ولكن  
الحق تعالى افتقر اليه كل ما سواه فوجب أن يكون قديما لا يولد كذا في آخر الصفات وثانيها ان  
تستدل عليها باستغناء الله تعالى عن كل ما عداه كأن تقول الله تعالى متقن عن كل ما سواه ومن  
كل شيء كذا فوجب أن يكون موجودا لا يولد بل يكن موجودا بالكلية معدوما ولو كان معدوما  
لافتقر الى موجود فلم يوجد شيء من العالم لكن الله تعالى غني عن كل ما سواه فوجب أن يكون  
موجودا وهكذا قلنا ان تستدل عليها بالالوهية لانها من الصفات الجامعة التي هي عبارة  
عن كل معجز يندرج فيه كالأله من جملتها هذه الصفات كان تقول الله تعالى متصف بالالوهية  
ومن كل شيء كذا فوجب أن يتصف بصفات الكمالات لا يولد بل يتصف بالكمالات لا تصفها بنقص  
واذا كان كذلك لم يوجد شيء من العالم وذلك باطل بالشاهد فوجب أن يتصف تعالى بصفات  
الكمالات وهذه الصفات المذكورة منها وقد تنقسم الاول من هذا الفن وهو الالهيات ثم شرع  
في انقسم الثاني فقال (وبحسب الرسل عليهم الصلاة والسلام) أربعة (الصدق في جميع ما أخبروا  
به ولو بالزح) أي لا يسلط مع القوم غير ايداعه كما أخرجه الطبراني من حديث عائشة رضي الله  
عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أتته جهوز من الأسارى فقال يا رسول الله ادع الله لي أن يدخلني  
الجنة فقال إن الجنة لا يدخلها جهوز ثم ذهب صلى الله عليه وسلم فقلت عائشة رضي الله عنها انطلقت  
من كنت متقنة وشدة فقال صلى الله عليه وسلم ان ذلك كذلك ان الله إذا أدخلهن الجنة حوّلهن  
إبكارا وقد قال صلى الله عليه وسلم اني لا أخرج رأتا أول الا حقا ودليل صدقهم وقوع المعجزات  
في أيديهم وهي بخلق الله تعالى فانه تعالى لم يبرع عاده من أول خلقها الى الآن بتكوين الكائنات من

والدليل على ذلك كله وجود  
هذا العالم على هذا الشكل  
البديع ويجب الرسل  
عليهم الصلاة والسلام  
الصدق في جميع ما أخبروا  
به ولو بالزح





ويلزم منه تصديقه في كل ما جاء به من شئ من غير ما جوب صدق الرسل وأما منهم وفطانتهم وتبليغهم  
 لما أمروا بتبليغه للخلق ويندرج فيما جاء به من الكذب والخيانة والظلمة والكتمان عليهم  
 ويندرج فيه أيضاً جواز الأمراض البشرية التي لا تؤدي إلى خسر في مراتبهم العالية لأن سيدنا  
 محمد صلى الله عليه وسلم جاء بموجب تصديق ذلك كله فقد بين ذلك أن قول لا إله إلا الله محمد رسول  
 الله منضج لجميع العقائد المتقدمة حتى إن جميع الأحكام مندرجة تحت قول محمد رسول الله كما  
 قال بعضهم محمد رسول الله بغير محبط ولا إله إلا الله فطر نفسه وقد نص العلماء على أنه لا يتفجع  
 الشخص بالنطق به ابتداءً للجنين الشر يفتن إلا إذا فهم معناه ما ولو أجازوا قال بعضهم هو الأوسع  
 لذا كرر أن يلاحظ أخذهم من القرآن لثبات علمه ما طلقاً واعلم أن التوحيد متى كتب أو ذكر  
 بقدر فيه محمد رسول الله ككتاب ذكره سورة وجوب عقارته والاشتراك توحيداً توحيداً  
 إليه ودوائياً ولم يغير إلا محمد رسول الله كذا نقل عن شرح الشارح لابن المالك وأما القسم  
 الثالث من هذا الفن وهو السميات فله سؤال منكر ونكير لسأل القبر وهو عام لكل مكلف من  
 أمة الدعوة المؤمنين والمنافقين والكافرين (فائدة) من حفظ من سؤال القبر عمر بن الخطاب  
 وأمام الحرمين وهرون الرشيد وشهد المعركة والمرباط واليتيم بالطن والميت بالبلد الجمعة  
 أو يومها والخميسون بقر أسورة سلك كل ليلة في القالب عند إرادة التوأم وقبل ذلك ومنه  
 عذاب القبر والعذب البدن والروح جميعاً اتفاقاً أهل الحق ويخلق الله في أدرا كل حين يسبح  
 ويعلم ويلتوي تالم ويكون لك كافر والمنافق وعصاة المؤمنين ومنه نعيم القبر ويكون للمؤمنين  
 ومنه البعث للشر فالبعث أحياء المؤمنين قبورهم وانزاجهم من قبورهم والخسر عبارة عن  
 سرقهم جميعاً إلى الموقف ولا فرق بين من يجازيهم الأفس والجز والمثوبين من لا يجازيهم  
 الوحوش أما الملقط النازل قبل تمام الأشهر فيه تفصيل فإن التي بعد فتح الروح فيه أعيد بروحه  
 ويصير عند دخول الجنة كاهلها في الجمال والطول وإن التي قبل فتح الروح فيه كان كالأرثي  
 لا روح فيه كالجوف فيضرم بصير تراوت الشفاعة والحساب والميزان والصراط والحوض ومنه  
 العرش والكبرى والروح واللقم والملائكة الكرام الكابون وهم ثلاثة أقسام الكابون على  
 العباد عملهم في الدنيا والكابون من اللوح المحفوظ ما في صف الملائكة الموكلين بالتمرق  
 في العالم كل عام والكابون من صف الملائكة كليا موضع تحت العرش ومنه القضاء والقدر  
 فلقضاء إرادة الأشياء في الأزل على ما هي عليه من وجودها والقدر إيجاد الله الأشياء على قدر  
 مخصوص ووجه معين هذا ما يتعلق بالأقسام الثلاثة للتعقيد مماثل هذا الفن ويتبع ذلك  
 ثلاثة أقسام آخر الأول ما يجب وجوب اعتقاد ولا يمتحن أن جميع ما من الأقسام الثلاثة  
 يجب وجوب اعتقاد لكن بالأصل وهذا بالتبع الثاني ما يجب وجوب معرفة الثالث ما يجب  
 وجوب عمل أما القسم الأول فله كون جميع أفعال العباد مخلوقة لله تعالى فيجب اعتقاد أن الله  
 متقرب بالتأثير وانه خلق العباد وأعمالهم وانه لا تأثير لغير الله في شئ مما وإن العبد ليس له في العمل  
 الاختيار إلا بمجرد الكسب وهو مقارنته لقدره عليه كالف وبسبب كالف ومنه إن جميع ما يقع في  
 الكون بمخلقه تعالى وإرادته فيجب اعتقاد أنه تعالى يجوز عليه خلق الخير والشر وانه لا يقع في  
 ملكه إلا ما يريد وانه لا يجب عليه تعالى لعباده فعل الصلاح والاصطلاح ومنه وإن ذرية الله تعالى

بالابصار في الآخرة مع وقوع ذلك فيجب اعتقاد أنه تعالى يرى الابصار في الآخرة فالمؤمنين بلا  
 مقابلة وجهه وتوحيده وغير ذلك . ومنه كون إرسال الرسل من الجائز في حقه تعالى فيجب اعتقاد  
 أن من الجائز في حقه تعالى إرسال الرسل من آدم إلى محمد صلى الله عليه وسلم عليهم أجمعين . ومنه  
 كون النبوة ليست مكتسبة فيجب اعتقاد أن النبوة تخص فضل الله يؤتيه من يشاء وأنهم لا تنال  
 بالاكساب . ومنه مجازات الرسل عليهم السلام فيجب اعتقاد أن الله سبحانه وتعالى أيد  
 الرسل والأنبياء بالمعجزات التي أظهرها على أيديهم . ومنه الأسراء والعراج فيجب اعتقاد أنه  
 صلى الله عليه وسلم أسرى به لآمن مكة إلى بيت المقدس وأنه خرج به من بيت المقدس إلى  
 السموات السبع إلى سدرة المنتهى إلى الكرسي المستوي مع فيه صريف الأقلام إلى العرش  
 وأنه كلمه رب في هذه الليلة ورأى رجباً يعني رأسموياً بتلقينه تعالى هذه الرؤية من موافق  
 العقول فلا تنال إلى ادراك حقيقتها . ومنه كون نبي الله صلى الله عليه وسلم خاتم جميع الأنبياء  
 فيجب اعتقاد أنه لا نبي بعده . ويجب أيضاً اعتقاد أن جهنم عامة للانس والجن على وجه التكليف  
 ولغيرهم على وجه التشریف . وأن شرع ما في اليوم القيامة . ومنه كون صلى الله عليه وسلم أفضل  
 المخلوقات جميعاً فيجب اعتقاد أن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أفضل المخلوق على الإطلاق . ومنه  
 سيدنا إبراهيم ثم سيدنا موسى ثم سيدنا عيسى ثم سيدنا محمد وهو لا اله الا هو العزم ثم نبية الرسل ثم  
 الأنبياء غير الرسل ثم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم أولياء البشر كآبي بكر وعمر  
 ثم عوام الملائكة كحمله العرش وكلكرويين وهم متفاضلون فيما بينهم عند الله تعالى . ومنه  
 كون أصحابه صلى الله عليه وسلم خير القرون فيجب اعتقاد أن أصحابه صلى الله عليه وسلم أفضل  
 القرون ثم التابعون ثم أتباع التابعين . ومنه ثبوت الكرامات لأولياءه فيجب اعتقاد ثبوتها لهم  
 في حياتهم وبعد موتهم كأنه يذهب إليه أهل السنة . ومنه كون الدعاء نافعا فيجب اعتقاد أنه يتبع  
 الأحياء والأموات إن دعاهم غيرهم وبضرهم إن دعاه عليهم بحق لحديث أنس دعوة المطاوع  
 مستجابة ولو كفرا . ومنه أن القتال لم يقطع على المقتول أبداً فيجب اعتقاد أن المقتول ميت  
 بأعضاءه حياً وحضوراً جل في الوقت الذي علم الله أن حصول موته فيه بخلافه تعالى من غير  
 مدخلة للقاتل فيه وانما لوجب عليه القصاص نظر الكسب فقط . ومنه أن كل ما سوى الله  
 وصفاته هالك فيجب اعتقاد أن كل مخلوق يوصفه الفناء الا عشرة أشياء الروح وجيب الذنب  
 وأجساد الأنبياء والشهداء والعرش والكرسي والروح والقهلم والجنة بساتينها والسر عاتقها  
 ومنه أن كل عبد من الانس والجن له من الملائكة موكلون به فيجب اعتقاد ذلك . ومنه كون  
 شهيد المعركة حياً مريزاً فيجب اعتقاد ذلك وهو من قاتل في الجنة أعلاء . كماله الله تعالى يقتل  
 وهذا بخلاف شهيد النبل والآخر . ومنه كون فعل الكافر لا يقتضي الكفر فيجب اعتقاد أن  
 الوقوع فيها لا يطل الإيمان . ومنه برائتنا السيدة عائشة بنت الصديق الأكبر بما رماه به  
 المنافقون من أئمة الكذب والذي خاض فيه وأشاع به عبد الله بن أبي بن حنبل رأس المنافقين وقد  
 جاء القرآن ببرائتها وأنها قد فعلها إجماع الأمة المحمدية . ومنه كون الجنة والنار موجودتين  
 بالتصديق فيجب اعتقاد أن الله أوجدهما بالفعل فيلحقن في النار دار خلود من مات على الكفر  
 وإن عاش أكثر عمره مؤمناً والجنة دار خلود من مات على الإيمان وإن عاش أغلب عمره كافراً

(قائمة) • بحسب أهل الجنة ستة أشياء نزل بها عليهم من غير الرضوان  
 ومنه خدم بأهل الجنة • لأول لا يأتوا لأبدية  
 ولا يلقى فيها ولا أسما • والثوم مني صكلاً نانا  
 واستغن عنهم ستة قلد • صورا • بلية قد باع • من نص  
 فوح وأدم ثم إبراهيم • لدريس والصديق والكليم

وأما القسم الثاني من الأقسام الثلاثة الأخرى فثلاثة من معرفة لائقه والمنه ورأى مائة  
 ألف وأربعين ألفاً ورسول منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر والأصل الأصل عن حصرهما  
 في عدد يجب التصديق بأن الله رسلاً وأنبياء على الأجل الآخرة وشرير يجب معرفته • م على  
 التفصيل وهم المذكورون في القرآن وهم سيدنا محمد وآدم وادريس ويوحنا وهود ومالك وإبراهيم  
 ولوط وإسماعيل وإسحق وإسماعيل يوسف وأيوب وداود سليمان وعيسى وموسى وهرون ويونس  
 وزكريا وإسماعيل وإلياس وإليسع وداود وإسماعيل وعيسى وإسماعيل هؤلاء خمسة والثلاثة  
 يوجب معرفتهم تفصيل الأقسام صلو وأما القسم من الذين بالضرورة ومعرفة الملائكة كما  
 قال الله تعالى (ويجب على المكلف أيضاً أن يعتقد أن الملائكة عليهم الصلوات والسلام من جهة  
 عباد الله المكرمين) معنى كونهم مكرمين كما قال الشريفة في تفسيره (أنهم معصومون من جميع  
 المعاصي) لا بد من ثبوتهم تعالى بالقول وهم بأمره تعالى إذ أمرهم وسألوه لأنهم سألوا  
 الملائكة فقالوا • موافق الطاعة بين القول والعمل وذلك غاية الطاعة لهم (مدهون من  
 صفات البشر) فليس لهم شهوة ولا غش ولا أب ولا أم ولا شرب ولا كل ولا نوم ولا ذك ولا أنثى ولا  
 أولاد (و) يجب اعتقاد (أنه) أي الثابت (الابن كدتم الاق تعالى) على الأجل كما قال  
 تعالى وما جعل جود ذلك إلا هو وهم أنواع كثيرة في ذلك كالم قسم أصحاب أجنحة جناحين  
 جناحين لكل واحد منهم وثلاثة وثلاثة لثلاث أجنحة وأربعة لربعة لربعة لربعة لربعة  
 في خلق الاختلاف غير ما تختص به مشيئة وحكمته (و) في أفعالهم (منهم) وما خلق بين الله  
 وأبيه صلح الوحي وأمينه وبين الصالحين بالحق الإلهام هو الرضا بالصالح أو غيرهم خلقه  
 بأصناف أربعة لهم هم أربعة (• مبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وهؤلاء الأربعة هم  
 الرؤساء وهم أفضلهم ومنهم حلة الذين هم الأربعة ويراد عليهم يوم القيامة أربعة)  
 زيادة الجلال والعلوية في الآخرة تكون الجنة يوم القيامة غنية كما قال تعالى يجعل عرش  
 ربك فوقهم ومنته غنية رؤسهم عند العرش فوق السماء السابعة وأقداسهم في الأرض السابعة  
 وقروهم كفرون الوعد أي من الخوش ما بدأ من قرنأ حدهم إلى منتهى خمسة مائة عام (ومنهم  
 كرويون) جمع الكلف وتحقير الرأى بهم ملائكة مأخوذ بالعرش طاقون جلفوا ملائكة  
 مستودع قد علمهم الكرب من الأمانة والى يجب معرفتهم تفصيلاً عن رؤساء الأربعة  
 و(مكر) ضح الكلف (ونكبر ورضوان) ثابته الجنة ما لا حزن فيه ورضوان (وهذان  
 على بين المكلفين بل يكتبان حسناتهما) (وأن يعتقد أن أفضل الخلق كلهم نبينا محمد  
 صلى الله عليه وسلم) وأما ما قاله المشرك من أن • بل أفضل من النبي صلى الله عليه وسلم فهو  
 • ولغيره فاجتمع أهل السنة والجماعة على أنه الضليل والمرتد (ثم الرسل) في كتب أسماءهم

ويجب على المكلف أيضاً  
 أن يعتقد في الملائكة  
 عليهم الصلاة والسلام  
 من جهة عباد الله المكرمين  
 وأهم معصومون من  
 جميع المعاصي مذكورون  
 عن صفات البشر وأنه  
 لا يعلم أكثرهم إلا الله تعالى  
 ومنهم مبريل وميكائيل  
 واسرافيل وعزرائيل  
 وهؤلاء الأربعة هم الرؤساء  
 وهم أفضلهم ومنهم حلة  
 العرش وهم الأربعة  
 ويرتد عليهم يوم القيامة  
 أربعة ومنهم مكر ونكبر  
 ورضوان خلق الجنة وما لا  
 حزن فيه ورضوان  
 وأن يعتقد أن أفضل الخلق  
 كلهم نبينا محمد صلى الله  
 عليه وسلم ثم الرسل

ووضعها في جنته أرفأها وأجلها نه طمأنتهم وتكر بمأذواتهم واحتراماً لتوهم واستعداداً  
 من هدمهم العالمة واستعانة بارولهم المقتض من قبله أمور الدنيا والآخرة وضع عليه أبواب  
 الخبرات وزول الرجعة والركن ودفع عنه الشرور قال صلى الله عليه وسلم لم حياتهم ومماتهم  
 سوانهم منصرفون في الأرض والسما والمهوران المرسل بالخمائة وثلاثة عشر كالم حديث  
 أم قدوه هؤلاء أملاهم على ما روى عن أنس آدم ثبت أنس قيسان مهيائل أخوخ  
 بدريس متوشلخ فوخ هود عبق مردارم شلرخ صالح ارتقذ صفوان  
 حطلة لوط عصان ابراهيم اسميل الحق يعقوب يوسف شمائل شعيب  
 موسى لوطان يهوا هرون كليل يوشع دانيال يونس بلما أرميا يونس الياس  
 سليمان داود اليعاقبة ايوب أنس دانيال المسيح ثابت غار هيلان دوالكامل  
 عرير عرقلان عمران القرون زانن عازم هرير شانن سعد غالب نخاس نخعون  
 عباس قصا مارم عباس مريم مريشون بوزر كزول باسل بلان لاخيبي  
 علسات رموغ رشيد المون لونغ برموا لاطم رشك شريب هيبيل ميلان  
 عمران هريب جريب شعاع صريح عمان قيسل ضمعع هيمون عيصف  
 صديف بروا حاصم هبان حاصم وبيان ممداع عاريس شرجيل حرييل  
 حزقيل أشمويل عصان كير سباط عباد شلخ ديهان علسان مرقان حبان  
 لوحنا ولام يعقوب بصاص هبان أليشع طارم نصير أوريس مضعع جديعه  
 شروجيل معاتيل مدرك طارم بارع هربيل جاد رذقان أصفون برباج تاري  
 هرزبان اشيل عطاق مهييل زنجيل نططان القوم حوبلد صالح شلوق  
 راميل زاميل قاسم بايل بازل كيلان بار حاجم جاور جاسر حنين راس  
 واسم رادن سلام شوشان ياران صاحد هبان كلوان صاعد عمران غار  
 لاهون بلدخ هيدان لاري هيراه طاسي حادث حافخ كاشع لاث بايم حاشم  
 هبان مراد اسجان وديلا لاطف برطوفون امان عورائض مومتصر عاتين  
 عاص هندويل مبصل مضعاف طيل طايح مهم هجرم هزون منيد بارون  
 روان معين مرادم بايد لامي فردان باير سالوم حبس هريان بابوك عابوج  
 سينان قاروح ديهان صاخم حارص حراض حرقا نعمان أرميل مزحم ميداس  
 ناوخ يونس سامان غريم فريوش حبيب ركن عامر مصق زانتون حننيم  
 عياب صياح عرفون محلاذ مرشم مايد غالب عداقة أديزين عدوار زهران  
 بايع ظهير هورين كلو اشيم قنوان عابون رباح صايح مسلون هجان روبال  
 رايون معيلا سايعان أرجيل يغبين منضج وحين محراس ملخين حران مهدون  
 حرمات النور وعد وخبول يغبان بنجود حوطبان عامل زحرام عيسى صبيح  
 بطس جارج صهب صهان كلكل يوشع هبون مرضون حوبر يلقي بارع  
 عاتيل حكامان مهدون حسان بسمع هرفور هربين فصان صفا نخعون  
 رصاص القلوب شلخم خاتيل اشيل هياج زكريا يحيى جرجيس عيسى بر



مريم محمد صلى الله عليه وسلم عليهم اجمعين (ثم الاسباب) وهما ثمانية اثنان وثلاثة وعشرون اثنان  
 ومثلاثون وسبعة وثمانون نبي اكرمهم من نسلون فيهم عداقه (ثم الملائكة) اى رؤسواهم  
 الاربعون هم اوتهم (صلوات الله وسلامه عليهم) وجل البوطى عن السكى انه قال لو كانت  
 لاسلامه عظمهم لم يحط به لانه تفصيل الاسباب على الملائكة لم يبلغه الله عنه (ثم الحساب) رضى الله  
 عنهم) وبعد طريقة الاشاعة والطريقة الاولى طريقة المتردية وهى اربعة (وان يمتد فان  
 التلق كلهم يعرفون عند انفسهم) فلا يموت احد دون انفسهم مستقولا كل او غيره  
 لقوله تعالى وما كل نفس الا عنده الا بان الله ان الله تعالى فى الموت فى قصده روحه كى الله تعالى الموت  
 الا بان الله تعالى فى الموت فى قصده روحه كى الله تعالى الموت ككسوف قلايتهم ولا يتأخر  
 (وان القاضى لا راحة لهم من الموت وهو عزراىل) فتح العيون فادخلوا حل الله ادم ادم الله  
 تعالى على الموت ان يضر روح ذلك الجسد والموت الموت اموان من الملائكة يا مريمهم يرفع  
 روحهم جسده فاذا وصلت الى المقوم رزق جسمها من الموت ينفى روح الروح يكون  
 من اليهود كما ان دخولها فى البدن منه وهو الموضع الذى يقرن من رأس الطفل والامع  
 المتضرر صده روحها قبل كسبه ما راي من الاحوال (ولهم يستلون) مريم مريمهم  
 ومريم (بعد منهم فيصورهم) او محال استقرارهم (الاجاعة مخصوصين) طلاب يستلون منهم  
 التبرعوا لراى يولوليه في جبل اقدم من مات يوم الجمعة اوليتها وابتدأ ليلة الجمعة من زوال  
 يوم الخميس ومن لا يقر اتم صورة الملق في كل ليلة روقت العلم ولا يضر اقرن في بعض الاحيان  
 صفر والمطون اكن اجتماع في طه ما اضر (قاعدة) حتى ان الامام نجيب الدين عمر التتقى  
 رحمه الله تعالى روى في المنام قبله كى اجبت عنكر او كى افضال لهم اسألانى بالتر  
 حاجتهم ما بالعلم غفرا بان الله تعالى وان شئتم بحجر الخفيف

روى الله لا الله سواء • وروى محمد مصطفى

روى كتاب روى روى • هو ما احتلوا لانا وارضاء

مدعى من روى وعلى نعيم • أسأل الله عنوه ورماد

(وانهم يموتون) اى يموتون ويحرجون في صورهم (يوم القيامة) بان يوجد الله الاجسام بعد  
 الخدم انهم جميع احرانها الاصيلة اى القى من شأها القاسى اول العمر الى آخره ولو طغت  
 قبل الموت بمختلف الذى ليس من شأنها ذلك كالتعريف قطع منه عضود يوم القيامة عليه حتى  
 الحان وتعالى به صفاته التى كل عليها فى الدنيا على التدريج اليسوى بياى القصر قبل الطول  
 والمجمل انه اذا مضى بعد اسفحة الاولى اربعون كما يرمى الله من تحت العرش كى الربيل  
 يتلها بالحيلة يدوم زوجه اربعين يوما حتى يكون فوق الارض اربعة عشرة ذراعا قبات  
 الاجسام كايست البنى لى معنى الله الخلق من حب الله لانه لا يلى فتكامل اجسادهم ثم  
 يساقون جميعا الى الموت فاذا استقروا كلهم فى ميعاد واحد طغت عليهم بها يتسوداء  
 فظفرتهم صفاء مشرفة فاذا صفية المؤمن من وفود واداء صفية الكافر من ورق الصدر  
 والكل مكتوب وتطاب الصف فاذا هى تقع بعد المؤمن وبشمال الكافر وأولى يعطى كاه  
 مينة مطلقا عمر رضى الله عنه بعد ما بولته عبد الله بن عبد الاسد وأول من ياخذ كتابه بنعته

ثم الاجابة ثم الملائكة  
 صلوات الله وسلامه عليهم  
 ثم الحساب رضى الله عنهم  
 وان يمتد فان الخلق كلهم  
 يموتون هذه قصه اعمارهم  
 وان القاضى لا راحة لهم  
 من الموت وهو عزراىل  
 وانهم يستلون بمدينتهم  
 قورهم الاجاعة مخصوصين  
 وانهم يموتون يوم القيامة

ويعتقدون في الموقف على  
أعمالهم الحسن بدخول  
الجنة غير حساب وإن  
أعمالهم كلها ترون في  
الميزان وإمام يرون جميعا  
في الصراط وإن المزمين  
يشربون من حوض نينا  
محمد صلى الله عليه وسلم  
ويقالون شفاعته يوم  
القيامة وكبر شفاعته صلى  
الله عليه وسلم الشفاعة  
العظمى وفصل القضاء  
والدعوى أن ينال على  
الله عليه وسلم عربي قرشي  
وهو محمد بن عبد الله بن عبد  
المطلب بن هاشم بن عبد  
مناف بن قصي بن كلاب بن  
مرة بن كعب بن لؤي بن  
عالم بن فهر بن مالك بن  
النضر بن كنانة بن خزيمة  
بن مدركة بن إلياس بن مضر  
بن نضر بن معد بن عدنان  
وأمه أمية بنت وهيب بن  
عدي مناف بن زهرة بن كلاب  
وأبوه أبي طالب بن فهر بن  
وأمه خاتمة الأبيات المرسلين  
وأبوه له مكة وبعث بها وهاجر  
إلى المدينة الموقرة بعد  
الأسراء وملكها ودفن بها  
في حداثته رضي الله عنها  
والشريعة نصب جميع  
الشرائع السابقة عليها  
وتبقى مسفرة إلى يوم القيامة

أحوه الأسود من بعد الأدماء أول من بارأى على الله عليه وسلم بالحرب يوم بدر (ويعتقدون  
في الموقف على أعمالهم) كل يكافأهم الله تعالى في شأن أعمالهم وكيفما أخلص الثواب وما  
عليه من العقاب بدعوتهم كرامة القديم ولا يشبه له تعالى محاسب فأحد من أحد بل بحاسب السلس  
جميعا حتى إن كل أمة يرى لها محاسب وحده (الامن يدخل الجنة بغير حساب) فلا يأخذون  
حساب ولا يحاسبون ويتبسم بها أبو بكر الصديق (و) بعد الحساب (إن أعمالهم كلها ترون في الميزان)  
ولا يكون الوزن في حق الأتباع الملائكة ومن يدخل الجنة بغير حساب (و) بعد الميزان (إنهم  
يمرون جميعا على الصراط) حتى التيون والصدقة ومن يدخل الجنة بغير حساب والمؤمنون  
والكافرون لكن الكفار لا يرون على جميع بل على بعض ثم يساقطون النار وكلهم ما يكون  
إلا الأتباع يقولون اللهم سلم سلم وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم يقول أمتي أمتي لأنا في يوم  
نفسى ولا فاطمة بنتي وهو جبر محدود على من جبرهم أمة في الموقف وآخر ملك الجنة وإلى صرحها  
الذي فيه الأرحام الموصل لها ويوضع لهم هناك ما يشقون يوم أحدهم فيقول عثمان بن عفان  
الجنة (وإن المؤمنين يشربون من حوض بين محمد صلى الله عليه وسلم) قائم به جبريون من  
فسورهم عطايا يدونه قبل الميزان وقبل الصراط (ويقالون شفاعته) صلى الله عليه وسلم (يوم  
القيامة) وكبر شفاعته صلى الله عليه وسلم الشفاعة العظمى في فصل القضاء وهذه الشفاعة  
جميع الخلق من أنس وحسن ومؤنس وكفؤ من هذه الأمة وغيره فأنصرف أهل الموقف من هذا  
الموقف إلى الحساب وتجميع الأتباع في ذلك تحتلواته صلى الله عليه وسلم وهذه الشفاعة بمنحة  
بصلى الله عليه وسلم وله شفاعته آخر (و) على جبري وجوبه مرفعة نفسه صلى الله عليه وسلم من  
جهة أئمة من جهة أمية (ويعتقدون ينال على الله عليه وسلم عربي قرشي) نسب على  
الله عليه وسلم من جهة أمية (هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن  
كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن عالم بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن  
إلياس بن مضر بن نضر بن معد بن عدنان) والإجماع يعتقد على هذا النسب إلى عدنان وليس بها  
بعد إلى آدم طريق صحيح فيما يتصل فلا يصح من هذا عدنان بلا خلاف بل ذكر الأمام علي  
عليه السلام يرفع نفسه على الله عليه وسلم إلى آدم وإلى إسماعيل وإلى إبراهيم وإلى إدريس وإلى نوح  
نسب الأتباع مثل أن يقال إبراهيم بن إدريس بن إدريس بن إدريس (و) أمية صلى الله عليه وسلم من  
جهة أمية وسيدنا محمد (أمة أمية من جهة) يسكنون الهاء (ابن مناف بن زهرة بن كلاب)  
وبعد مناف هذا غير عدنان جدهم على الله عليه وسلم وكراب هذا هو أحد أجداده صلى الله  
عليه وسلم فتجتمع أمية على الله عليه وسلم في جهة كلاب (و) إن يعرف (أمة أمية) في القون  
(مشرق بمكة) سالم من الناس ظاهر أو باطن (وأمة خاتمة الأبيات المرسلين) فلا تسمى هذه (وأمة)  
من مكة الشريفة (والدعوى وحشها) بعد أربعين سنة من العمر (و) أنه (هاجر إلى  
المدينة الموقرة بعد الأسراء) بسنة (وكانت من أقدريها في بيت عائشة رضي الله عنها وان  
تربعت في بيت جميع الشرائع السابقة عليها وتبقى مسفرة إلى يوم القيامة) ومنعها الأمت  
في أقامه فمروا بالشرعية ويكنى في ذلك عمره أحكامها الطاهرة فهو كقبي الشهادة فمهم  
بمعناها بأن يعلم أنظارا شهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله وفهم ثبوت الأوصاف

والرسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بحيث يحرم اعتقاد ذلك فلا يكون عند ذلك ولا على  
ولا وهم وظهور واجبات الطهارة من وضوء وغسل ونيم وإزالة نجاسة والصلاة كنس وطهارة  
وأركتها وهم بان يصل وقتهم من القبر إلى قلم، روى النعمان والواجب لأجله التمسك  
والامتناع عن المفطرات من أكل وشرب وجوع وعوها وإزالة ذلك بغيره في رؤية الهلال أو غم  
لعدة ثلاثين يوما ونحو واجبات ما روى من الركعة بأن يعلم وقت الوجوب وصفة المحر حروقت  
الأحراج وما تنجيب فيه الركعة ونحو كيفية الحج فإزاء علمه بان يصل أركته وواجباته ونحو  
ما توقف عليه صحة التوافل والمعاملات لآثار أفعالها أو ما لا تاتى بها وحكم ما لو أتم فعل أو عيب  
من تيق عام واحد من أنه كثر في عامين في أنه لا يضم أحدهما إلى الآخر في حساب الركعة فلا يجب  
تعلمها لأن ذلك ما درنم إذا وقعت له الحادثة وجب عليه السؤال عن حكمها وأما القسم الثالث  
وهو ما يجب وجوبه على من تقلد مجتهد مطلق فوجب على من لم يكن فيه أهلية الاجتهاد المطلق  
أن يقلدوا أحد من الأئمة الأربعة أو الإمام الشافعي والامام أبي حنيفة والامام مالك والامام أحمد بن  
حنبل رضي الله عنهم ولا يجوز تقليد غيره هؤلاء الأربعة من باقي المجتهدين في الفروع ولو كان من  
أخبار الصحابة لأن مداهم لم تدون ولم نصب لكن يجوز بعضهم ذلك دون الاقتداء كما قال في الرسر  
وحائر تقليد غير الأربعة في غير اقتداء وفي هذا معناه

والاقتداء في مذهب إلى مذهب آخر ولو في بعض المسائل فيه ثلاثة أقوال قبل يتبع مطلق  
وقيل يجوز مطلقا وقيل أن لم يجمع بين المذهبين على صفة تتوافق الإجماع بدو الأدلة كس تزوج  
للاعتدق ولا ولي ولا يهود فالحال الصورة لا يتحول بها أحد وقد نظم بعضهم شروط التقليد على  
عناصر خمس الكامل فقال

عدم التبع رخصة وتركه • خلفه ما لم يشول به أحد  
وكذا ربحان المقلد يتقد • ولما جنة تقليده ثم العدد

وأما من فيه أهلية الاحتداد المطلق فانه يحرم عليه التقليد ومنه الامر بالمعروف والنهي عن  
المعكر قال الحسن البصري رحمه الله تعالى إذا كنت ممن يأمر بالمعروف فكيف أشد الناس  
عملابه والأهل كذا • وليس للرأي ذلك أن الفاسق لا يجب عليه الأمر بالمعروف والنهي  
عن المنكر لأنه يجب على متعاطي الحر أن ينكر على الملبس بل المراد به بشدة الفج والوقوع على  
من يأتي بمنزل ما ينهي منه وحينئذ لا يؤثر وعمل القلوب لا يتبع أمر بالمعروف ولا يجب من  
المعكر ومعصية الكليات وهي الدين والنفس والنسب والمال والعرض والعقل فالدين هو  
الاحكام الشرعية حفظه يكون بصيراته من إيمان الكفران ومن إرادة حرة الحرمان وحفظ  
النفس يكون بصيراتها بمصبرها والمراد بالنفس هنا النفس العاقلة المحترمة في محل الصبر  
والخون ونحوه الشهامة والعاقلة غير المحترمة فلا يجب حفظها وحفظ المال يكون بعدم التعدي  
بجعل غير لأذوره فيه والمراد به كل ما يجعل تلكا شرطا لنقل ومثل المال لا اختصاص في حرمة  
التعدي فيه لاقى الحد والصحة وحفظ المال شرع - بالسرقة - ولطع الطريق وسلب  
المنقذات والسلب هو الارتباط الذي يكون بين الواو والو والو والو والو والو والو من الانفصال  
تتقوى الانفصال المحبذة وتزويج الافعال المحمودة ونظمه شرع المحبذة على من قذف العفيف

والشعر بر على من اذف غيره والعقل يور روحانيه تدرك النفس العلوم الضرورية والطريقة  
والحكمة شرع حد الشرع والحد على من انهم يصيبه وآ كدهد الامور حفظ الدين لا يحسد  
غيره وميله الى خطه ثم حفظ النفس لان قتل النفس على الكفر ثم حفظ السب ثم حفظ العقل  
ثم المال وهو في مرتبة العرص ومنه اجتناب التمجيز هي كنه ما يحرم كنهه والنجية ولو  
بالقاسفة ط ومحل ذلك في عيه من رأى اما هو يفتقر للاعتد ان ثم يستحق ان يحسد على انه تاب  
ومنه ترك الكبر وهو مطرا غنى وعص الطاقى الى التهاول بهم وهو من اعظم الذنوب القلبية ومنه  
ترك الشجب وهو روية العائد واستغنامها كما يجب العابد بصادقه والعالم بعلمه فاقدا ارجحت  
سلك الشجب ثقل لها ومنه اقد في العمل تبرا ومنه ترك الحسد وهو تقي زوال الهمه عن الغير  
سواء ما حاله غيره أولا وهو قسمان ما هو غير مكتسب له احد وهو اصابة الغير ما هو مكتسبة  
كسب في نه طيل الخير من الحسد وتقصيه عد الناس ورجع اعدا عليه او ينطش به في غير ذلك  
ومنه ترك الرياء وهو قسما على ونحوي فالاول ان يعمل الطاعة بحضرة الناس لاعتد فان خلا  
نفسه لا ينه شيئا والثاني ان يفعلها مطلقا حضر الناس اذ لا لكس يفرح عند حضورهم ومنه  
ترك التسبب وهو ان يهمل العمل وحده ثم يحرم به الناس لاجل قه طبعه به أولا حل طبعه غير  
هم وكل من الرياء التسبب من الكثار وبالجملة يجب على المكلف ان يجنب كل ما يحسب الله  
عنه ما يازم اسواء كان من المعاصي أو من الكثار ولو صدر من المكلف شي من المعاصي القولية  
أو الفعلية وجب عليه التوبة مع ما لا يفسد غيره من ذنوبه وكذا في التاخير عظم ذنوب الكيف  
فالتب في التأخير واحسن وان طلل الرمن وبالحال يجب على المكلف فعل جسع ما أمر الله به بأمر  
ماز ماسوا كان على الايمان وعلى الكفاية وينبغي فعل ما أمر الله به بأمر ما يازم وهو  
المنسوب واستجاب ما نهى عنه ما غير يازم وهو المكروه ومن نقي أمر اس امور الدين معلوما  
من الدين بالضرورة بحيث يعلمه خواص المسلمين وهو اهمهم عجمه عليه من ذلك من وجوب الصلوات  
الحسنة ومن رمضان وحرمه فربا وشرب الخمر وكفر والعبد بالله تعالى في ملو ربه الشرع  
اذا كان متصفا بمالك كرو لم يصبوا أو اشباح محرما متصفا بمالك كرو لم يصبوا كذا ضرورة  
بحينه كالنظر الى الاحتبة والعارض كصوم يوم العبد فهو مرتد عن الاسلام فيقتل ككفر العلم  
يتب (ويجب على المكلف أيضا ان يعرف شرائع الدين وهي فروعه) وهي ما يتعلق بالعبادات  
وهي اهم ما يتعلق بالمكلف كالحال (واهمها الطهارة والصلوات والزكاة والصوم والحج) ويجب على  
الايان والامهات تعليم اولادهم لزاما وبالايمان في علم التوحيد وفي الشريعة ككيفية  
الطهارة والصلوات وسائر الشرائع كالسواء ونحوه (ونطلب من الله تعالى الايمان على ذكر الاله  
منها والبركة فيه فنقول) بومنا توفيق الاياقة عليه توكلنا واليه ائيب

(ويجب) على المكلف أيضا  
أن يعرف شرائع الدين وهي  
فروعه وأهمها الطهارة  
والصلوات والزكاة والصوم  
والحج ونطلب من الله تعالى  
الايانة على ذكر الاله منها  
والبركة فيه فنقول

• (كتاب الطهارة) •  
لا يصح الوضوء والعسل  
وارادة الاصابة بالآل  
الطهور وهو الذي لم يقع  
فيه نجاسة ولا في ظاهر  
بطوب

• (كتاب الطهارة) •

أحر كيفيتها والظاهر لثمة المخلص من الناس ولومس نوبا كاليوب وشرع عزوال الخنق الثاني  
عن الحدث والخبث خيل في ذلك غسل المونة والذمة لعلها ما الملم (لا يصح الوضوء  
والعسل وارادة الاصابة بالآل الطهور) ويختل في ذلك الوضوء البسود والعسل المسمون  
كله في الثانية والثالثة تيم ما يغسل المخصصة (وهو) ما يهي ما يلا في عده أهل



القهو وأهل النزع العالمين حال البقاء ومنهم من منعه من تعذر الماء الطهور والمسل وما تميز  
 بما لا يصح وما جمع من دى وما ذاب من لم ورد على ما أن لم يحضر من ماء مستعمل ولا  
 كحل الطهور (الذى لم يقع فيه) أى الماء (على مناعة أو بغيره لا شئ طاهر يذوب)  
 أى يتصل (ولم يكن قليلا مستعملا) أى لا يمتنع من جهة (أو بصبر) أى الماء الطهور (فى)  
 قسمة (النار من السماء) كما المطر والبرق والندى (والأربع من الأرض) كالماء الملح  
 والماء العذب وما دلى وما العبي كالناعم من أرض أو جبل والناعم من الزلال وهو ما يعتقد  
 من دسان برقع من القاجية المودود وليس مودود لا يخالع عند عروس الحرارة والناعم من  
 بياض ما يبع النبي صلى الله عليه وسلم (ماذا وضع فيه) أى الماء (شئ من) الأعيان (الطاهرات التى  
 تذوب كالصل أو يخل بها) أى الأعيان الطاهرات (كل عذرون) والشاهى والمخل الجبلى  
 الذى لم يكن مضموم (وغيره) أى الماء فى أحد أوصافه التى هى الطهر والحر والريح (تعبيرا  
 فاحشا) بحيث ترك اسم الأول (فهو طاهر في نفسه) أى ذاته (لكنه لا يرفع الحدث ولا يظهر  
 النقص ولو كان) أى هذا الماء المذوب شئ من الماء كبراسد ما كان (أو طهرا) لانه  
 سقى ما جمع التقييد والذى معنى فبذلك لا يخالع عذرونه لو تحققت اسم آخر بحيث ترك  
 معه اسم الأول طلب الطهورية لأن هذا التصديق شرطه من جهة أعلى اتصال بالغير فيه  
 ولو طرح متغير على مضموم مزم على غير متغير مزمه فأن بلبه الطهورية لا تنعاه كل من حلقه  
 بالآخر ويظهره فيقال له لما آرى يصح التطهير بها انفراده إلا اجتماعه مع غيره ما أن  
 مستعملا ولو ضاع ما راقى (ومثله) أى الماء المذوب على الماء معه (الماء المستعمل) أى  
 رفع الحدث والنقص فانه طاهر غير مطهر بشرط (أن كان) أى المستعمل (أقل من  
 قلتين) والأفهم مطهر (ولم يتغير) أى المستعمل فى إزالة النقص (بالنجاسة) والاقصص وانما  
 مع الطهر بالمستعمل المذكور لانه غير مطلق ويحل استعماله فيما يوقف على الطاهر بنقطة  
 مع الكراهة كالشرب كما أفاده هذا انه رأى (والمستعمل هو الذى يرفع حدث أو أزيلت  
 به نجاسة) يخرج المستعمل فى محل الطهارة من الحدث وإن لم يذوب ويغزو بخال الماء عمل واجب  
 أو مضموم واجب ما رعا غير مستعمل فذا اغتسل عمل الجمعة مثلا المنذور فانه يتوجه بالماء  
 الذى اغتسل به ويصل الجمعة والحاصل أن المستعمل فى حرض الطهارة من الحدث مستعمل  
 دون المستعمل فى غيرها والمستعمل فى النجاسة مستعمل مطلقا سواء كان فى حرضها أو غيرها  
 وهو المضمومها واعلم أن الماء ما دام مترددا على عضو الحدث المتروك لا يثبت حكم الاستعمال  
 السلحق والعرض أما إذا اعتقد العضو كأن غرق مكفيه بعد غسل الوجه فسد برفع حدثها  
 أرفع حدثها وما زال الماء الذى فيه ما مستعملا بلبه أن يحصل به بقية واحقق الدين  
 وأما الجنب فلا فرق فى مضموم بين التعدد والاضطرار إن حصل على كفه ما شامس ببقية  
 عنهما (وإذا وقع فيه) أى الماء الطهور (بجماعة) غير مضمومها (وتنبرها) أحد الأوصاف  
 الثلاثة (طهرا أولوه أو رانتموه ولو تعبيرا بغيره) أى ذلك الماء (ولو كان قدر الصبر) لفظ  
 أمر النجاسة (فان لم ينبر بها) أى النجاسة (معه) أى ذلك الماء (شئ من) النقص (لحديث أبى  
 داود أبلغ الماء طهرا لا يبصر) (الأذا كان) أى الماء الذى وقع فيه جملة (أقل من قلتين)

ولم يكن قليلا مستعملا ونقص  
 فى النار من السماء التابع  
 من الأرض فادفع فيبقى  
 من الطاهرات التى تذوب  
 كالصل أو يخل بها  
 كل عذرون وغيره تعبيرا  
 فاحشا فهو طاهر في نفسه  
 لكنه لا يرفع الحدث ولا  
 يظهر النقص ولو كان ألف  
 قرة ومثله الماء المستعمل أن  
 كان أقل من قلتين لم يتغير  
 بالنجاسة والمستعمل هو  
 الذى يرفع حدث أو أزيلت  
 به نجاسة وإذا وقع فيه نجاسة  
 وتغير بها طهرا ولو ما  
 رانتموه ولو تعبيرا بغيره  
 ولو كان قدر الصبر لم يتغير  
 بهما شئ من النقص إلا أن  
 كان أقل من قلتين

يقيناً يقتضيه ولو جازاً بان خص الماء بهما بما كثر من رطوبته فلو شك في كونه دون انقلب فلا  
يحبس وان ثبتت قبل ذلك واختار كثير من النشأين مذهب الامام الثاني ان الماء  
لا ينجس مطلقاً بالتغير وفيه منوعان نجس المائع مطلقاً لا مضافاً لا يشق حظه (وانزال  
تغيره) أي الماء الكثير المتغير بالصفة (تتبعه) نحو طول مكثه (أو بغيره وضع طيه) أي ذلك  
الماء ولو نجساً أو بغيره جمع أو محراً أو سبيل أو وقع فيه (عاد) أي الماء (المهورا) أو بالماء  
النجاسة (وكذا الوراء) التغير عما أحسنه (أي ذلك الماء) (وكان الباقي قسماً) فهو طهوراً كان  
وان عاد التغير بعد ذلك حيث خلا الماء من نجس جلد بجلاى الماء القليل والمائع لان طه  
تصبها ليست التغير وخرج بذلك زوال التغير بقوم مسك وزايب لان الظاهر استلزام وصف  
نجاسة (والقتان) بالمساحة في المربع ذراع وربع طولاً وعرضاً وعقاد ذراع الا تخرج مجموع ذلك  
مائة وثمانية وعشرون رجلاً وهي المبراة لخط كل ربع ذراع أربعة أقدام وفي المدور ذراع عرضاً  
وهو ما بين ما نطى الشرس ما را الجوانسود راعان ونصف عقاومتى كان العرض ذراعاً كان  
الحيط ثلاثة أذرع وسطاً والمثلث ذراعاً وسفحاً عرضاً وطولاً وذراعاً عقاويلور (خمسائة  
رطل) بفتح الراء موكرها وهو أقصع (رطل بعدد لوقدر وهاهنا خمس قريب من قرب الجار)  
وتكون ثلاثاً قرب وشياً قريباً من (ولو وقع في البحر مثلاً أو في الماء القليل نجاسة لا يراها  
البصر المعتدل) لقلتها كقطعة ولو ما يعلق رجل الباب من نجس (أو ميتة ليس لها دم مائل)  
عند شق حصون منها في حياتها (كحرف ووزع) وذنور وخصاه (لم تغيره لم يتنجس) لمنفعة  
الاختراز عنها فان غيره يموتها فيه نجس لكثرة ما وصل اليه من الميتة وتوفاها فاذ وقتت خسر فقط في  
مائع فان كان جعل فاعل نجسته والا فلا

(فصل) في بيان ما يحل وما يحرم من الآتية وغيرها (ويحل استعمال جميع المواضع  
الطاهرة من كل جنس) في الطهارة وتغيرها ولو بقيت في ذاتها كخمس وحديد ورساس ونشب  
وخرف وجلفوان لم يندفع الاس قديم فيجوز في ومرتد لغيره استعماله وكضيق ودرجان  
وبالوتوزر بعدد ولكن يجوز البست مع الكراهة ان كانت ذاتها كالتفتس طيب رفيع  
كسك وعنبر وكافور لان كانت من حيث السبعة بخلاف الآتية النصة كالتفتس جلد  
ميتة لم يندفع فيصير استعمالها الآتية كبراً وفي جاف والآتية جافة ثم يكره (الاموا من  
الذهب والنصة فيصير استعمالها) له كز أو غير موصل صديراً (غير ضرورية) أي كل أو غير موصل لم  
يؤلف كان كبراً على أعلاها واستعمل أسفلها فممنوع على وفي الصغيرة فمكنها من استعمالها  
سواء كانت الآتية كلها أو بعضها ولو قليلاً من أحدهما أو منهما وسواء كانت كبيرة أو صغيرة  
جداً فيصير المرد ولو على امرأته كحلت به طقلاً لغير حاجة الجلامر المكسرة والابرة وتخلخل  
والمرأة والملصق والنط والمضروب ومحوها ويجوز استعمال الآتية المعمولة من الذهب والنصة  
ان لم يندفع غيرها وهم من ذلك حرمة الاستحاضة على الفعل وأخذ الأبرق وتصبب قطبة الآتية  
ولو كان يهودي أو كان في يده أم غير طيبلاً أو مزاراً لغير التفتس من جابر أو على التفتس من مسلم  
طال غصوا الأامر أو كوا السفة وقد رابطة لها خيراً يشك واذ كراسم الله قال الاثم وقاتل ذلك  
من ثلاثة أوجه أحدها ما ثبت من أنه على الله عليه وسلم قال ان الشيطان لا يعمل خافوا ولا يكتف

وانزال تغيره بغيره أو  
بغيره وضع عليه عاد طهوراً  
وكذا الوراء التغير عما أحسنه  
منه وكان الباقي قسماً  
(واقطان) مساحة  
رطل برطل بعدد لوقدر  
وهو ما بين ما نطى الشرس  
الجزء ولو وقع في البحر  
مثلاً أو في الماء القليل  
نجاسة لا يراها البصر  
المعتدل أو ميتة ليس لها دم  
مائل كحرف ووزع ولم  
تغيره لم يتنجس

(فصل) في بيان ما يحل استعمال  
جميع المواضع الطاهرة  
من كل جنس الاموا من  
الذهب والنصة فيصير  
استعمالها لغير ضرورة



كان من ما كوال القسم أهم غير أما حلد المذكى فصوراً كله بعدد ما لم ينشر

(باب ما يخص الوضوء)

(باب ما يخص الوضوء)

واضحة أربعة

(الاول) خروج شيء من  
القبل أو الذراع الأيمن الشخص  
المخرج منه أول مرة  
(والثاني) زوال الثوب  
يجوز أو سكر أو مرض أو  
نوم الأيمن نام ممكناً متعده  
من مفرق (والثالث) ملامسة  
الرجل للمرأة الأجنبية  
غير ما تل بين طليعهما ولو  
كان حائل بينهما هراً أو  
حصلت الملامسة بغير  
الاختيار فيتنقص به الوضوء  
كل منهما (والرابع) من  
قبل الأذى أو لم ينفذ به  
باطل الكف بلا حائل  
ولو مع السهو أو الأكرام  
ويغني عن وضوء اللبس  
قطع الا ان كان المريد  
رجل وأثنى أجنبي فيتنقص  
به وضوءهما كما سبق

وهي الحدث الأصغر (وقصه) أي الوضوء وهي الأسباب التي تنهى بها الطهارة (الربعة) غلط  
(الاول خروج شيء) يعني (من) الفرج أي (القبل أو الذراع) وإن تعديا ولو طاراً عليه ولم  
يحتمل كونه من خارج فلا شئ هل خرج منه شيء أو لا لم يتنقص وضوءه من مكنى بوضوء الاحتياط  
ان لم يكن الحائل بل لو قوى دفع الحدث كان محدثاً أو لا فتعديا أصبح وإن كان محدثاً (الامني  
الشخص) أي المتوضئ (الخارج منه أول مرة) فلا يتنقص الوضوء كأن احتلم التام فاعدا على  
وضوءه لأن موجب الفصل الأيمن من الوضوء وأما نقص الحبس مع إيجابه العمل لأنه لا قائدة  
لنفا الوضوء معه ولأن حكمه أعظم ولو خرج منه في غيره أو نفضه بعد استنسه فتنقص وضوءه  
كخضعة من امرأة أو اختلاطها بغير الرجل (والثاني زوال الثوب) ولو متذكراً أجملاً (محوراً أو  
سكر) فهو ما من الأئمة أو من الحنوف أو من شاول نحووا وأخذت نقص وضوءه وإن لم يأت به  
(أو مرض) بحيث يكون كالأعمى (أو نوم) يعني (الامني نام ممكناً متعده) أي البتة (من مفرق)  
وأي بين بعض ألبتة ومفرق مجاف ولو داه سائرة وإن احتجب أو كان مستنداً للمحو لا يفسد فلا  
يتنقص وضوءه فلا من من خروج شيء بحيث قدس دبره ولا غير فاحتال خروج شيء من قبل  
لشدته فالوم على غير هذين فيمكن ناقص وإن تحقق عدم خروج شيء معنى لو سدد به وضوء  
رصاص ومام غير متحقق يتنقص وضوءه لأن نفس النوم على تلك الهيئة ناقص ويتنقص  
مصروفه وعور وضوءه والثيرهم (والثالث ملامسة الرجل للمرأة الأجنبية) أي غير  
محرم (من غير حائل بين طليعهما) بجمع القصر ولو كان كل منهما هراً أو محوراً أو كان أحدهما  
صبياً منتهى طبعاً جنيهاً عدوى اللبنة السبعة أو مينة لكن لا يتنقص وضوءه البتة أو صبياً  
ولو كان هي غير مودة الأذى حيث تقتضى المحالفة في المصكورة والاثونة (أو) كانت  
الملامسة كرهاً أن (حصلت الملامسة بعد الاختيار فيتنقص بها) أي الملامسة (وضوء كل  
منهما) أي الذي ذكره لا فلو شئ في كون الملامسة كراً أو أفعالاً وضوءه خرج بالحدث الأصغر  
والس والطهر ولا يتنقص الوضوء بمجرد حصوله لا بغيره كزاد أثنى ولا يفسد فعل الشهوة  
(والرابع من قبل الأذى) أي أجنبي أو مجمل قطعاً (أو حلقه مذروه) يعني ما من نفسه أو غيره ولو  
صغيراً أو مبناً (باطل الكف) وهو ما يستتر عدو مع إحدى الراسين على الأخرى مع تحامل  
بغير هذا البتة لغير الأهمين أما بالهبة لهما فهو ما يستتر عند وضع يدهما على بعض  
الأثر بحيث يكون رأس أحدهما على أصل الآخر مع تحامل يسير أو يكون رأس أحدهما  
عند رأس الآخر مع تحامل كبير فيقبل الجزء العبد الناقص فيهما (بلا حائل) ولا يفسد الشعر  
الكثير على بطل الكف سائلاً (ولو) كل القبل منفصلاً مادام أحدهما فوق الآخر زال الاسم لم  
ينقص ولو كان اللبس (مع السهو أو الأكرام) ولو بلا قصد وفعل حتى لو وضع شخص ذكراً في كف  
آخر وهو ماء اتنقص وضوءه صاحب الكف (ويغني عن) أي اللبس (وضوء اللبس غلط) دون  
المسوس (الا ان كان اللبس يمد رجل وأثنى أجنبي فيتنقص به وضوءهما كما سبق) أي الملامسة



بينهما ومن القبل التلقة والنحر حال اتصالهما طاعة لا خفض لهما (ويصيرها الحديث  
 لأصغر) ثلاثة أشياء موهبة الحرم من الخلار بآله الصلاة ونحوها واستحلال ذلك مع  
 الحديث كقرو من الصغار بالسائل للمصنوع له الأول (الصلاة) فرضها ونحوها ومثلها  
 حاشية المصنوع صفة التلاوة والتكرار (و) الثاني (الطواف) فرضه وواحه ومسندوه  
 (و) الثالث (مس المصنوع) بأصابع الوضوء أو غيرها ولو كان للمس فائدة الظهورين أو كونه  
 من وراء حائل كتوبه فائق لا يمنع وصول اليد عليه لقوله صلى الله عليه وسلم لا يس القرآن  
 إلا بظاهره فإذا وضع يده فامسأب بعضها المصنوع منها غيره حرم بالتعلق أو اعتد  
 المصنوع أولاً كما أفاده شيئاً أحد التصراوى (حتى) يرويه الياس (و) كيه ومسندوه مادام  
 أي المصنوع (مع ما) إذا كان معدن له وحده (و) يحمل قلبه ورق المصنوع فائداً أولاً (يعود)  
 أو نحوه لا يمس يحمل ولا في حكمه (الآن) أحصلها لورق فحمل عليه أي المودع يصر  
 تخافاً لا يحمل كقولك كنه على يده وقلبها ورق فنه وإن لم تتصل (و) الخ لالتمس من المس  
 لكر (يحمل) مع الكراهة (حله) أي المصنوع (المناع) الآن فمدا المصنوع حله بالحل يصر  
 وكذا أن قصد هما عدان بجزءها السليم وغيره أو قصد واحد الأعيان أو طرفه من التمتع وحده  
 أو خلقه لا يجرى لأن المصنوع تابع حينئذ بالنسبة لنفسه فلا فرق بين كرم التمتع وصره  
 ويحمل حمل حمل المصنوع (ويحمل) مع الكراهة (حمل التفسير) كأنه كرم القرآن يقيم  
 سواء تغيرت حروف القرآن عنه بل لو لم يلا لانه المقصود حينئذ بخلاف حاله كان القرآن أكثر  
 أو ناسياً أو متلفاً ذلك يصر ولو وضع يده على قرآن ونصه فهو كالحل في التخصيص بل كونه  
 التفسير الذي خصه بكراً أولاً فالصحة بالموضع هي وضع يده لا بحمله التفسير وأما الحمل  
 فالصحة فيه بحمله التفسير والمبرق أيضاً بعد حروف الرسم العثماني في القرآن ورسم المطلق  
 التفسير لا بعدد الكلمات ويحرم بلع ما كتب القرآن عليه بخلاف كذا ولصورته قبل  
 ملاقاته للمدق ولا يصر ملاقاته بطريق لا يمداداً بحديثه غير مستغفرو من ثم ما زعم من  
 الحليقة (ولا يمنع المسمى المبر) الحديث ولو حدثنا كرم (من من المصنوع حله طاعة التعليم)  
 ووسيلته كالإبانه للمعلم لعله بعدلته دوام طهره

(م) (م) في صفة الاستجابة (يجب الاستجابة) عند ادعاء القيام إلى الصلاة ونحوها أو حنية  
 التوجه بالصلاة أو سبق الوقت (من كل خارج من الفضل والقرآن كل) أي الخارج (نجس)  
 ولو ما نرا كذفو دي خرج به الطاهر كالمسبب الاستجابة من وجوب خلاف من أوجه  
 (ولو لم يحمل خروجه) فلا يجزئ من فعله بكر من الرجوع فمن سمنه من كل الحمل وطباً ومن  
 نحو به ما دود ودية من وجوب الخلاف كما أفاده أن يخرج في فتح الجواهر ويكون الاستجابة بحله  
 مطلقاً والواجب الاستجابة بما استعمال قدر منه بحيث يجب على طمعه روال الصلابة  
 وحلته ظهور الحشونة ولا يطلب حيث تدنم اليد ونحوها ووجدوا المدة الخارج من التلاقي  
 الحيل فهو دليل على استهها وهذا قد لم يصر رواله (و) يجوز أن يستقي الشخص بالأجبار  
 منها ولو لا عدوان كل على طرف البحر) لا على الله عليه وسلم قبل الاستجابة (والاقتصار  
 على الملة أفضل من الاقتصار على طهر) لأن الماسير بل العبر والآخر بخلاف الاحكام بل يعين في

(و) (م) (م) بالحدث الأصغر  
 الصلاة والنظر في مس  
 المصنوع حتى كيه ومسندوه  
 مادام في مس يحمل قلبه ورق  
 المصنوع حله الآن أحصلت  
 الورقة وحمل عليه ويحمل حله  
 في مناع إلا أن قصد المصنوع  
 وحده بالحل ويحمل حمل  
 التمس من كل كرم  
 القرآن يقيم ولا يمنع لم ي  
 المبر من من المصنوع حله  
 طاعة التعليم  
 (م) (م) يجب الاستجابة  
 من كل خارج من الفضل  
 أو القرآن كل شخصاً ولو لم  
 يحمل خروجه ويجوز أن  
 يستقي الشخص بالأجبار  
 منها ولو لا عدوان كل  
 على طرف البحر والاقتصار  
 على الملة أفضل من الاقتصار  
 على طهر

والجمع بينهما أفضل  
 ويجب تنظيف الحمل من  
 عيب التماسه وأثره ان  
 استقي بالمه فان استقي  
 بالجر عنى من الأثر القليل  
 الذى لا يزيله الا الله أو  
 الحرف الصغير وان اقتصر  
 على الجهر وجب ثلاث  
 سجلات وتنفى الحمل أقل  
 منها ان لم تنظف الثلاث  
 وجب أن يرد عليها حتى  
 ينظف ظاهرها بوزن يرد  
 عليها وان ظفها ينفع  
 فله أن يرد واحدة  
 ويؤم مقام الحرف في الاستجابة  
 كل جامد ظاهر خشن يخلع  
 عيب التماسه كحرفة  
 (وشروط) الاستجابة بالجر  
 ألا ينفى الخارج النص  
 وألا ينقل عن الحمل الذى  
 استقر فيه وأن لا يعان  
 البول حنفه المحسك  
 ولا الحائط صفة الألبني

قبل مشكل وفي نسخة مقصود قول الاطباء اذا وصل البلغوبول ثيباً ومكر وصل الحد محل الذكر  
 قبلاً والجمع بينهما أصل من الاقتصار على الماسوا من نكاح البول والعائط على الصحيح فيقدم  
 الحرف وجوباً يستحب من التماسه لرواى عنها الحرف ومن ثم حصل أصل التماسه بالنص ويرون  
 الثلاث مع الاضافتين وليل أمسية الجمع ما ورد انه لما نزل قوله تعالى فيه رجال يحبون أن  
 يتطهروا في حق أهل بيته صلى الله عليه وسلم اليهم جلس عندهم ثم قال يا معتبر  
 الانصار ان الله قد أتى عليكم ما لم يكن عند الوصوة عند العائط فقالوا يا رسول الله  
 تتبع العائط الايجار ثم تسع الاجار المله قد لا صلى الله عليه وسلم رجال يحبون أن يتطهروا والله  
 يحب المظهر يرى أى برضى عليهم (ويجب تنظيف الحمل من عيب التماسه وأثره ان استقي بالمه)  
 وفي نسخة ثلاثين أثره ان قد اعترض شرح المقعدة طلب ذلك (فان استقي بالجر عنى  
 عن الأثر القليل الذى لا يزيله الا الله أو الحرف الصغير) ولو خرج هذا المقدار أو الامور وجب  
 الاستجابة لانه بمنزلة الحرف ما لا يصغر في الابتدأ ويكتفى به الحرف وان لم يزل مستجاباً ولا  
 يقال منافاة له حيث لا يخلو نظيره امرار الموصى على رأس الأقرع في الخلع فهو أمر نصي  
 (وان اقتصر على الحرف وجب ثلاث سجلات) أى يتم كل واحدة منها جميع الحمل وحواله على المقعد  
 ويكتفى بجزء واحد لثلاثة أطرافه فان لم يزل في المسد الثانية فهو زهوى والثالثة بطرف واحد  
 لانه اعما نصف التماسه فلا يؤثر فيه الاستعمال بخلاف الماء ولان المقصود هاهنا عدد المسحات  
 مع الاثارة ولا يجزئ الاستجابة من الثلاث (وان تنظف الحمل أقل منها) لما روى مسلم عن  
 سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نكتفى بأقل من ثلاثة أحجار (فان لم تنظف  
 الثلاث وجب أن يرد عليها حتى ينظف) بحيث لا يبق الأثر لا يزيله الا الله أو صغار الحرف ولا  
 يجب أن لا يهدأ الاثر بصغار الحرف وحين أن ينظر الحرف استقي فقل ربه ليه انه أتى أولاً  
 (فان تلفه) أى اهل (بوزن يرد عليه) أى الوز (شياً) أى واحداً (ولم تنظف بشفع فالفه أن  
 يرد واحدة) كان حصل الاثارة اربعاً في محله فقلوه صلى الله عليه وسلم من اخبر فابتر  
 ومن قل عدافاً حسن ومن لا ملا ربح (ويؤم مقام الحرف في الاستجابة على يده) الأثر  
 المسد فلا يجزئ الاستجابة سواء كان مستملاً أو مفصلاً (ظاهر خشن يخلع عيب التماسه  
 كحرفة) وحمل مملوع لم يزل المقصود من تفتيف التماسه لان الحرف ينفى طريح بالجمد  
 الطاهر النص كالجر والنص لكن عى عن الحرف المجهول بالسر جميع كما نقل عن السواوى  
 وبالنسبة النص الامس كلهم من الحرف وان لم يزل عدماً سراً النص الامس في غير حدوده  
 ومما لا يشق ومحل عدم اجرائه ان أراد الاقتصار عليه والا لا يشترط شئ في حصول أصل  
 فضله الجمع اما كالهاعلا فقه من نكاح الشروط (وشروط الاستجابة بالجر أن لا ينفى الخارج  
 النص) فان جف تعين الماسا لم يخرج شئ من الحمل والا كنى الحرف ولو كان الخارج من غير جنس  
 الاول كدم خرج بعد عائط أو بول وكفى وروى رابعه بول كما نقل عن القريرى (وان  
 لا ينقل) أى الخارج (عن الحمل الذى استقر فيه) عند مروه فان انقل تعين الماء وان  
 لم يصاروا لصفته والحشة لانه كصاحبة طرات على الحمل من خارج فلو قاموا بصحت البلد  
 واتصلت التماسه تعين الماء (ولا يجزئ البول حنفه الذي كروا العائط صفة الألبني)

والمتخلفا فوق الختان والصنف ما يستمر بانطلاق الاليتين عند القيام وان لا يصل بول الانثى الى محل طاعها أي يقينا ويشتريا أيضا أن لا يتقطع الخارج والفرق بين الانتقال والتقطع أن الانتقال يمتد فيه الاستقرار ولا يقل حصوله في الحمل الثاني بان يصرح ويستغرق الحمل ثم يسيل مع الاتصال والتقطع لا يمتد فيه الاستقرار ولا يلجأ الى مواضع بدون اتصال وهو المراد بقول بعضهم بنشأ خارج فوق العادة للعالم نظر قطع الخارج وكل داخل الصحة والخشقة تعيد للماء المتقطع وأجراً الجاهل غير وهو الذي استقر على الحمل ويشتري أيضاً أن لا يولد في الحمل أجبي خمس مطلقاً وظاهره رطب غير الحرق أو ياف مختلط بالخارج ثم يمتد الاستصحاب لا يجازي إذا حرق الحمل وجاز السبلان الصحة والخشقة من غير مجازة ما وعنى عن تلون ثوبها الحمل لغيره وإذا وصل الى الجاهل يقرر اللههم أي أعوذ من الرجس النفس تلطفت الخمس الشيطان الرجس ثم يدخل الخلاء يبدأ برجله اليسرى ثم اذا خرج من الخلاء يبدأ برجله اليمنى ويقول الحمد لله الذي آتاهني ما يؤتيه وأمسك علي ما يمنعني

#### (باب الوضوء)

هو متفعل على فروص وسر ودأ بالاول فقال (الفروص التي لا يصح الوضوء الاجهامة) فقط الحق السليم وغيره بأربعة عشر الفراء وواحداً بالسفوف هي النية واحدها وهو الترتيب (الاول النية) تفرقة على الله عليه وسلم إنما الاعمال بالنيات أي بما قصدت أعمال العبادات بالنيات (ويجب أن تكون مقرونة بأول جزء يصلح من الوجه) ومنه ما يجب غسله من نحو النية وذلك باعتبار عدمها من غيرها بآثاره كفي ووجب اعادته غسل حلقها الوضوء لغوا محله عن النية المقومة (أو ينوي التوضي رافع الحدث أو فرض الوضوء) وإن كان التوضي محيلاً الوضوء لا يمنعه لصلاواته من الصور (أو الوضوء فقط) أي من غير ذلك فرض أو أداء أو تمهيد كفي فيه الوضوء فقط دون نية الصل لأن الوضوء لا يكون إلا بمحضه خلاف السبل (أو وهو ذلك) كما ينوي استحبابه من المحض واستباحة الطواف أو الصلوات أو يدخل وقتها أو ينوي الطهارة من الوضوء أو (والثاني غسل) ظاهر جميع (الوجه) بطله (من منابت شعر الرأس إل) تحت (منتهى الشعر) عرضة (من وتدا على الأذن إلى وتدا الأخرى) ولا يجب غسل الوتد إلا ما يقتضيه استحباب الوجه ويرجى بالصل من الماء بالبرهان فلا يمكن اتفاقاً بخلافه عن المصروف الماخذه يسمى غسلاً ويجب غسل ما ترجوا منه مما لا ينقض غسل جميعه إلا صلح (و يجب غسل الشعر النابت في الوجه) سواء كان كثيفاً ونخيفاً (ظاهره وأصلها الألية الخيرية) أي الكثيرة الشعر من الرجل (في كفي غسل ظاهره فقط) وللمصل أن تعور الوجه كلها بيجب غسل ظاهرها وباطنها من رجل أو غير نخف أو كثف الثلاثة أشياء الأول باطن الكثيف فطرح من حد الوجه ما ينوي غسله في غير جهة روجه من رجل أو غيره والمراد بالباطن ما إلى الصدر من السقف وما بين الشعر والثاني والثالث باطن كثيف لجهة الرجل وعارضيه فلا يجب غسل باطنه إلا ما ظاهره عيبه (والسنة تحليل باطنها) أي الغلبة الكثيفة من الرجل بأن يضع في كفه اليمنى ما يوضع لجنبه عليه موزقاً ما عليها ويدخلها فيها من جهة صدره

وان لا يصل بول الانثى الى محل طاعها

(باب الوضوء)

الفروص التي لا يصح الوضوء  
الاجهامة الاول النية  
ويجب أن تكون مقرونة  
بأول جزء يصلح من الوجه  
وينوي التوضي رافع الحدث  
أو فرض الوضوء أو الوضوء  
فقط أو غير ذلك والتساقط  
غسل الوجه من منابت شعر  
الرأس إلى منتهى الشعر ومن  
وتدا على الأذن إلى وتدا  
الأخرى ويجب غسل  
الشعر النابت في الوجه  
ظاهره وباطنها إلا العلة  
المنزلة كفي غسل ظاهرها  
فقط والسنة تحليل باطنها

ويكون الماء حديداً غير مائه الروحاً ما يتخلل حية الرأس والنفث الكثيفة التي لم تغرق من حديد  
 الوجه وبارضها فواجب لو قالوا بالسهة فتخلل ما يكفي غسل طاهره فقط لكان أحسن لتجمله  
 للثنية الخارج من رجل أو غيره وقيل غرض من رجل (ويجب أيضاً غسل المعلقة لثنية في  
 الوجه وإن) خرجت عن حدها (طالت جداً) لحصول المواضع بها (والثالث غسل اليدين)  
 من الكعبين والقدمين (مع المرفقين) وأقربهما أن يغتسل بهما غلباً أمثالاً والمرفق يكسر للجم  
 ومع الفاهة وقيل لهفة وفريه ما في السبع وهو ملتقى عظم الصدور والفراع (ويجب غسل)  
 جميع ما في محل القصر من الشعر الثابت عليهما أي اليدين (ظاهره طباوان كثر وطال)  
 حتى خرج عن حدهما (وعلى ملحقهما وإن طالت) بأن خرجت عن حد القصر ومن أصعب  
 رأته ولو لم خرجت عن الحد فموس طفر وإن طال ولا يتساع بشئ مما تحته ومن النقي والعور  
 لم يمسح بهما من جلفه شديدة ومن محل ثوبه لم يغسل في الباطن بحيث لو غلبت في موضعها  
 بخوفها غلبت وجعلها الصدم مع غسل اليدين معاً (والرابع مسح من حده الرأس)  
 ولو خرج بالمذعن حد الرأس كسعة شنت وخرجت بالمذعن (أو من الشعر الثابت فيه ولو رأس  
 شعره واحدة شرط أن لا يمسح على الطويل الخارج عن حد الرأس) ففي حرج الشعر عسمن  
 جهة ترويه إلى جحر المسح عليه وأرسله وهو في سبب كونه مقبوضاً أو متجسداً مثلاً لشعر الناصية  
 جهة ترويه الوجه وشعر آخر من جهة ترويهما المكان وشعر القفال أي مؤثر الرأس جهة ترويه  
 القفاً ويحوز غسل جحر الرأس بلا كراهة لا يحصل المقصود المسح من وصوله إلى اللول ووضع اليد  
 عليه بلا ملصق وصول المقصود به (والخامس غسل الرجلين مع الكعبين من كل رجل) والكعبان  
 هما العظامان المرتصان في جاني القدم (وشعر الرجلين وسلمتهما كثر اليدين) في وجوب  
 الغسل ولو قلنا بالكعبين غير قدمي من مثل الحلقفة من غالب أمثالها يحصل خلاف ما دللنا على  
 غير محله المعتاد كان لاصق الكعب الركبة فاهم معتبر وكذا في المرفق والحشفة وقال جمع متأرون  
 يعتبر قدمي من غالب الناس (ويجب شمر لثة الحاتم السابق) لأنه يمنع وصول المظاهر وكان  
 صلى الله عليه وسلم إذا توضأ شامخاً وكذا يجب صريحت القرمط في الأدب لصديق محله والمختار  
 غلبة الطل في وصول الماء إلى نفسه فلا يشك في دخاله عند دخول ثوبه المشقة والقرط مصم الخلف  
 وسكون الرأس ما يتعلق في خمسة الأذن (و) يجب (غسل أصابع اليدين والرجلين) كل الماء  
 لا يصل إليه أي الأصابع (الاذن) أي التلبدل لا تقاؤه ومثل التعليل نحوه كإزالة الشهاب  
 الرمي ويحرم فتح أصابع مقصودة لا مقصدية فلا ضرورة (والسادس ترتيب الأعضاء) الأربعة  
 (بأن يقدم الوجه على اليدين واليدين على الرأس والرأس على الرجلين) ولا يفسد الترتيب  
 كيفية القروص والتسوية لتساويها أو كراهة لأنها من خطاب الوضع وهو خطاب الله المعلق  
 بجعل الشيء شيئاً أو شرطاً أو مضافاً أو محيياً أو ماسداً ولو شئت في نظيره عضو فيل مراع وضوءه  
 طهره وما بعده أو بعد عراشه لم يؤثر وأعلم أنه لا يجب تبصير عوم الماء لكل عضو بل يكفي غلبة  
 الطل فقط (ويجب في الوضوء) أي بشرطه أن لا يحصل بين الماء ومحل التطهير شيء يمنع وصول  
 الماء إليه حيث يجب إزالة الأوساخ التي تمنع وصول الماء إلى الأعضاء كتنجع وورس وتنف  
 متجسداً أن كان من خارج فلا يصح نظيره محل غسل أزالها بخلاف ما إذا كان من عرق (الآن كان

ويجب أيضاً غسل البهنة  
 الناصية والوجه وإن طالت  
 والثالث غسل اليدين مع  
 المرفقين ويجب غسل  
 الشعر الثابت على ما طهره  
 وباطنا وان كثر وطال وغسل  
 ملحقهما وإن طالت والرابع  
 مسح من حده الرأس أو  
 من الشعر الثابت فيه ولو  
 رأس شعرة واحدة شرطاً  
 أن لا يمسح على الطويل  
 الخارج عن حد الرأس  
 والخامس غسل الرجلين  
 مع الكعبين من كل رجل  
 وشعر الرجلين وسلمتهما  
 كثر اليدين ويجب شمر لثة  
 الحاتم السابق وغسل  
 أصابع اليدين والرجلين  
 لا يصل إليه  
 الأذن والسادس ترتيب  
 الأعضاء بأن يقدم الوجه  
 على اليدين واليدين على  
 الرأس والرأس على الرجلين  
 ويجب في الوضوء إزالة  
 الأوساخ التي تمنع وصول  
 الماء إلى الأعضاء إلا أن كان



في إزالته) أي الاوساخ (شك في شقها) بأن صارت جرسا من الدن لا يمكن فصلها عنه وقول الفضل  
 تراكم الوسخ لا يبرح الوضوء محمول على ذلك من غير أن يفتقر معها الوصول إليها كالماء من البدن  
 كذا في كشف المروءات (ومثلها) أي تلك الاوساخ التي تحت الاظفار) كمال الشهاب  
 الرمي قلا عن الرخصة أن الوسخ المتجمع تحت الاظفار المانع من وصول الماء لا يصح معها الوضوء  
 على الأصح ولو تشققت رجليه ففعل في تشققها شيئا أو حاسا وجب إزالة عينه فارتفع لون الحية  
 لم يضر وإن كان على العضود من مائع غري الماء على العضود لم يثبت صمغ وصومعه على الأصح أنه  
 (و) يشترط جري الماء على الأعصاب في غسلها فيبتدئ (لا يكتفى بمسح الأعصاب المعسولة) لأنه لا يمتنع  
 غسلا (بل لا يمتنع سيلان الماء عليها) وذلك لأن مسحها بالماء (و) يشترط أيضا شقها  
 العضو غسل حر يمتلئ به حتى لو قطع أنفها وشقته لم يغسل ما ظهر بالقطع في الوضوء والغسل  
 على الأصح ولو خلقه وجها وجب غسلها وغسل ما عليها وغسل سائر اتصالها بها لم يشترط (إذا  
 تركها صغيرة من عضود ولو سهوا) ومع الوضوء حتى يغسلها ويغسل الأعصاب التي بعدها  
 وأعمالها ومع وضوء من ترك شرطها مع السبيل لأن شرطها من باب سبب الوضوء وهو محل الشئ  
 صا أو شرطاً أو ما لها الحكم الذي هو شرط التكليف وهو لا يختص فيه الصغير والكبير ولا  
 الجاهل وغيره وشامل لكل أحد فقديم الولي أن يأمر المعب بالوضوء واستقبال الصلاة عند إرادته  
 الصلاة فخطاب التكليف هو ما في حث أو منع وهو جهر أو سحر أو نهي أو غيره (ومن الوضوء  
 كثير قدما استئصال القبلية) لأنه حالة أرى قبول الدعاء فيها (والسجدة مفروضة بأوله) أي  
 الوضوء غياقي بها عند أول غسل الكعبين مع التية قبل ليجمع بين عمل اللسان واليد والأركان  
 في ابتدائهم وضوئه ولينتاب على منه المتقدمة على غسل الوجه ثم تقطعية التية ثم يكمل غسلها لأن  
 التقطعية التية والقسم سنة ولا يمكن أن يتقدم ما في ذلك من وجوبه أن يعود قبل ذلك وضوءه  
 بعد تحقيق قول أعوذنا فمن الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله على الإسلام ونعمته  
 الحمد لله الذي جعل المأطهر وأوامر الامتثال فوراً أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك أن  
 يحضروني (وغسل الكعبين معاً إلى الكوعين) وإن لم يمسح من التورم ولم يرداد خالهما الماء وإن  
 تبقّر طهرهما فلا بأس فيهما تيماس ولا بد في تحصيل السقم غسلهما ثلاثاً ولو شق في طهرهما  
 كره غسلهما في ماء قليل قبل غسلهما ثلاثاً ولو أن نيش لم يمسحهم أحرم عليه غسلهما إلا في ماء كثير  
 غير مبل (ثم المضمضة ثم الاستنشاق) أو أكلهما باليد المني أو تمضمضه ويحبذ فيه تمضمضه ثم  
 يتيممه ونسب المبالغة في تمضمضه الصائم وهي إيصال الماء إلى رأس الخلق والحقائق الملن وتكره  
 للمأثم ولو كان مضمومة فلا خشية إفساد الصوم بل يصح على صائم فرض غلب على طه سبق الماء إلى  
 حوفه لقوله صلى الله عليه وسلم بالغ في المضمضة والاستنشاق إلا أن تكون مائعا والأفضل الجمع  
 بينهما ثلاث غرغرات يتمضمض من كل ثم يستنشق من كل (ومسح الرأس كله) والذي يقع فرضا  
 هو التقدير على خط فيتاب ثواب الفرض على طه كان على رأسه نحو مسح ولم يردعه ثم المسح  
 عليه وإن لم يصح على طهر بشرط وهي أن لا يكون اللبس محرماً لأنه باللبس محرم من غير حذر  
 وأن لا يكون على المجرى للجنس مضمومة كدم البراءة ثم يمسح القدمين مع مسح الرأس  
 (ثم مسح الأذنين معاً طهراً وباطناً جديداً) لا يظهر أن تعميم الظاهر والباطن شرط لكل السنة

في إزالته شقها مثلها  
 الاوساخ التي تحت الاظفار  
 ولا يكفي مسح الاعضاء  
 المعسولة بل لابد من سيلان  
 الماء عليها وإزالة الحية  
 صغيرة من عضود ولو سهوا  
 يصح الوضوء حتى يغسلها  
 ويغسل الكعبين معاً إلى  
 بعدها ومن الوضوء آتية  
 منها احتفال القصة منه  
 والتسمية مقسومة بأوله  
 وغسل الكعبين معاً إلى  
 الكوعين ثم المضمضة ثم  
 الاستنشاق مع الرأس  
 كله ثم مسح الأذنين معاً  
 ظاهراً وباطناً جديداً



المشقة) أي جميعها وإن كبرت وهي مأثوق محل الحاشية فلا تحصل الجبابة - مع ما نرى من قبل  
 من وجوب خلاف موجه وان شذ (أو مقدارها) فإن كان مستغرقا قطعت فبدون باقي  
 ذكره أما بقدها حلقه فتعبر بقده معلومة غالب أمثلة أي من يد أو يد اليد واليد مثل  
 (وقد أورد رولو لوجه) ولو سمكة أو من ميت لكن يجب على دون الميت فلا يعاد قله (وان لم  
 يحصل الرأى) ولو كان الضاعل لذلك ملبسا أو كرها أو له (على عرقه كشفه بل ولو كان في قصه  
 ولو دخل شخص في مخرج آخر فظان أدخل ذكره أو لانه خفية جسمه وجب الغسل عليه ما وإن  
 أدخل غيره فلا يجب الغسل على الرجل لأنه حول له كرتابع كقول غيره من الرأس  
 أو الرجل أو اليد (وإما بدول المني) أي الغسل من لسة الله كرا أو روه لغسل الاحتواء  
 في مخرج أنيب أو مجاورته الكثرة في الذكر ولو كان لمشي على لون اللحم لكثرة جفاف ونحوه إذا  
 وجدت واحدة من خواصه الثلاثة التي لا توجد في غيره وهي تدفق من مخرج أو تدفوقية  
 مخرج مع فتور الدم كعقبة غالباً أو كون مخرج مخرج غيراً أو طلع محل ل كل المني رطبا أو ربح  
 يابس من أن كل جافا أو لم تدفع فقله ولم يند مخرج كآن مخرج ماني ميب بعد غسله فانه  
 حتى فيه إلا فاع والناخذ (ولو بعد ابلاج) المشقة (كما حصل في اليوم) سواء في ذلك الرجل  
 والمرأتين الغالب في حق المرأة الرقة والصورة (وله) أي الغسل (فرضه لا يصح إلا بها) سواء  
 كان الغسل واجبا أو مندوبا إذا الغسل مندوب كلفه من في الواجب من جهة الاعتدال وفي  
 المندوب من جهة كماله (الأول النية مقروية بأول جزمه من جسده) ليعتقد جازما ولو لم  
 أمقل البدن إذا لا يجب هاتر تيبوب من تحديق مع السن المتقدمة كالسواك لثابت عليها  
 فالأحسن أن يقول عند هذه السوفيت من الغسل ثم ينوي النية المعتدة (و) حينئذ ينوي  
 الغسل (مع الحدث) هذا ينوي ما عليه أو ما لم يله يمع ما لا ينوي الأصغر فإن كل عامدا  
 لم يصح أو ما لا يعتد أن نية الأصغر تنبكي عن الأكبر أو حث بجانبه عن أصغره الوضوء  
 بعد الرأس لأن به المسح لا يجري من الغسل (أو من غسل) أو أداه الغسل أو واجب الغسل  
 والغسل للملأ (أو نحو ذلك) كان ينوي استباحة منقرا إلى عمل كلفه امتنع خلافه وجوب  
 المسجد (والثاني لتعميم جسده ظاهره) حتى الاظفار وما تحتها أو يظهر من معاش لا بد  
 وشقوق وما تحت قشرة وما ظهر على باشره القدم من نحو أظفاده وما ترسها طيف البدن ومحل  
 التواءة من مخرج مفتق للثمن (وشعره ظاهره أو باطنا) ولو حية كسمة ما عدا الساتق نحو عبي  
 وأظف ولخل يجب تقصيرها فلا يغسل الماء لاطتها إلا بالنقض بخلاف ما اتفق عليه  
 وإن كثرت ولو تشعرت لم يغسلها واجب غسل محلها (بالماء عرقا واحدة) وذلك لخلول الحدث  
 لكل البدن مع عدم المشقة لندرة الغسل (ويجب على الغسل أن يتعصر) أي بضمح ماني  
 الذي كان يرضيه (حتى تنفخ حلقه فدهو يغسلها عن الحدث وعلى الاتي أن تغسل ما يظهر  
 منها) أي من فرسها ولو تكررا (عند غودها على قدمية بها) قصا استباحة (فذلك) أي  
 المذكور (كله من ظاهر الجسد) ويترك بين هذا حيث غسل الظاهر ويرد داخل القم حيث  
 غسل الداخلي بأنما على القم ليس لهالة يظهر فيها ما رتو يستتر فيها حتى وما يظهر من مخرج  
 المرأى يظهر فبالوجه على قدميها ويستتر فيها ما رتو وغسلت على غير هذه الحالة وكان كما

المشقة أو مقدارها في غسل  
 أو بدو ولو لوجه وان لم تحصل  
 الرأى أو ما ينزل الخ ولو بعد  
 ابلاج كالماء في اليوم  
 وله فرضان لا يصح إلا بها  
 الأولى البنية مقروية بغيره  
 حرة فله من جسده مخرج  
 الغسل ومع الحدث أو فرض  
 الغسل أو نحو ذلك والثاني  
 تعميم جسده ظاهره فقط  
 وشعره ظاهره أو باطنا بالماء  
 حرة واحلفه ويجب على  
 الغسل أن يتعصر حتى  
 تنفخ حلقه فدهو يغسلها عن  
 الحدث وعلى الاتي أن  
 تغسل ما يظهر منها عند  
 غودها على قدميها أو باطن  
 ذلك كله من ظاهر الجسد

من الأصابع وهو من الطاهر منه وجب غسله كما بين الأصابع بخلاف داخل القدم فلا يجب غسله (فلورن) ما ذكر (في العمل ولو نسبنا إلى الجمع العمل) لوجوب استيعاب الجسد كله بالماء (والأفضل أن يغسل هذين المصليين قبل غسل باقي جسده) بدفعهم ما غير القية على خية الجسد) بأن يقول فيسترفع الحدث الأكبر عن عمل الاستنجاء بمضمونه ثم يأتي بنية أخرى في غسله كأن يقول بنية العمل لرفع الجنابة فربما قلنا تعالى وهذه تسمى دفقة الخفيفة (وسفر الفصل) واحبا كلها ومندوبا (كثير منها الوضوء كالملاقاة) أي العمل وهو أفضل ولو نوصا بها حدث قبل أن يغسل لم يخرج في يحصل أصل المسألة إلى إعادة ثم ان توردت جنابته عن الحدث الأصغر كأن احتلم وهو جالس معكس يرى بوضوئه سنة العمل كان يقول بنية الوضوء الذي بين العمل وان احتلم أو جازى بجمع الحدث الأصغر (و) الأفضل (دلتنا معناه) حروبا من خلاف من أوجه ولا جأني قلن (والابتداء بالشق الأيمن من جسده) في فاضة المستندة ثم سخر بعد فاضة الماء على رأسه ثلاثا وهي بعد غسله أن كان عليه شعر وهذا بعد غسل كل معطف كاللوز والابط والاند وهذا بعد للوضوء والاستنقاء غير الذين في وضوئه فان تركهما تداركهما ولو بعد العمل حروبا من خلاف أي خيفة فانه أوجهما (وتعميم غسله) ثلاث مرات) كل غسل بأمره بالسبححة واحدة من غير تيمم وبذلك ثلاثا ثم يغسل بجمعه الأيمن المقدم بذلك ثم المؤخر ثم بجمعه الأيسر المقدم ثم المؤخر مرة ثم ثانية ثم ثالثة كذلك (واستقبال القبلة خلا غلبه) ان كان مستنورا للموت والاقلا يستقبلها (ويحرم الجنابة قراءة القرآن) شروا أربعة وهي كون ما أتى به قرأ ما وقصد القراءة تكون القراءة حلا وكونها باللفظ مسجعا بها ضعه فخرج ما نبضت تلاوته وبقية الكتب المسطرة وقصد الله كقسط أو الإطلاق وقراءة العائنة في الصلاة لقائد الطهورين وأقرأ القراءة على قلبه (والمكث) بأقل طمأنينة أو التردد) سلم بالغ (في المسجد) أي في أرضه أو جداره أو حوائطه ولا يحرم المروية ولو على هيئة وإن جل لأن سبحة له مسروبة إليه في الطواف فترفعه ولو عن له الرجوع قبل الخروج من الباب الآخر بخلاف ما إذا قصد قبل وصوله فيصير لاه تردد (والحرمان بالحدث الأصغر) وهي الثلاثة المتقدمة

### باب التيمم

وهو وجهه مطلقا سواء كان فقد الماء أو لا ومن خصوصيته بخلاف من قبلنا من الإجماع أنهم كانوا لا يصلون في السفر بل كانوا يقتصرون الصلاة إذا رجعوا وكانوا إذا أقبلوا إلى الأرض حتى يجدوا موضعاً يصلون فيه ولا يصلون بالتيمم كذا نقل عن تقرير الطائفة (لا يصح التيمم نبي من أسرار الأرض إلا بالتراب) بجميع أنواعه (الخالص) من خيط (الطاهر) أي الطهور بخلاف (الذي في غبار) خلق بالرحمة السيد بن وجوز التيمم بالإمام ما قل بكل ما اتصل بالأرض كالشجر والروع وجوز أبو حنيفة وصاحبه محمد بكل ما هو من جنس الأرض كالزبرج وجوز الأمام أحمد وأبو يوسف صاحب أبي حنيفة بما لا غبار فيه كالطوبى الصلب (شرط أن يغسل) أي ذلك التراب (ولو من الهواء) فلا يفتقر إلى شيء على وجهه أو يده فترفعه عن الأرض لم يكف لا تخاف التقل

فلورن في الفصل ولو نسبنا لم يصح الفصل والأفضل أن يغسل هذين المصليين قبل جسده بنية دفعهم ما غير القية بنية الجسد وسفر الفصل كثيرة منها الوضوء كالملاقاة معناه والابتداء بالشق الأيمن من جسده وتعميم غسله ثلاث مرات واستقبال القبلة خلا غلبه ويحرم الجنابة قراءة القرآن والمكث والتردد في المسجد والحرمان بالحدث الأصغر

### باب التيمم

لا يصح التيمم نبي من أسرار الأرض إلا بالتراب الخالص الطاهر الذي لا غبار فيه بشرط أن يغسله ولو من الهواء

المحقق المقصد لانه شرط أيضا والمردا ج قصد التراب لاجل التحويل له وهو غير نية استحباحة الصلاة مثلا فلا يكفي بالنقل من المقصد (وأن يكون) أي التيمم (بمقدور دخول وقت الصلاة التي تيمم لها) أي مع العلم بدخوله يقينا ولا بد من أحد التراب قصد دخوله أيضا وقت صلاة الجنازة تمام العمل الواجب أو التيمم بوقت الثالثة شذوذا وقت الرابعة وقت متبوعها ووقت الكسوف بالكشاف عصر السجدين ووقت الاستسقاء بإجماع أكثر من يريد فعلها إذا أراد فعلها جماعة ووقت المظلمة في أي وقت الا وقت الكراهة فلا يصح التيمم فيه حيث قصد فعلها في ذلك الوقت (وأشابهه) أي التيمم (ثلاثة الاول عدم الماء) ومن أسباب الجاهلية التيمم ما إذا كان جريه ما يوجب الخوف من غيب الماء عن نفسه مع أو عدمه عدم الماء أو يخاف على حاله المتبقي معه أو الخوف من حمله من غيب أو صادق والمراد بقربه كونه الماء في أحد القنوت وهو غاية ما يصل إليه الميم المرمي أو كونه في أحد القرب وهو فوق أحد القنوت ومن أبطله بغير الابل المتغلة أن يكون مسافة إحدى عشر درجة وربع درجة لكل درجة أربع دقائق وكل درجة ستون ساعة وذلك لدخول أحد القنوت فيه (والثاني خوف الضرر من استعماله) أي الماء (بسبب مرض) كالخوف من غيب أو خوف من الروح أو خوف من عصا أو موت منقعة أو خوف من زيادة الألم أو طول مدة الدوام في غير المعروف أو خوف من حصول شيء شنيع على عضو ظاهر (أو نحوه) كأنه في إصطاع من الرقة أو قصد الماء وكان في حصة أو استنى لاستنق في البصر (والثالث استحبابه) أي الماء (لشربه أو شربه حيواته) فالحال والاحتفال به أن يدرى بل يجب عليه الادتناء ويحرم الوضوء من الماء والروح أو الموصى التلغ في خلاف ما لو كان المحتاج إليه في المستقبل أحد فقتدود فيه ومو به فلا يجوز التيمم بل يتوسأولو كل في الجاهة طمان وجب بذله وحرم استعماله في الوضوء (وفروعه أربعة الأول استسقاء مرفوعة بنقل التراب) لانه أول العادة (ويأول حره بمسح من الوجه) ولا يضرب عزو بها ينه على المحقق فان أحدث منهم لم تكف اليه إلا أن يوي خيل بمسحة التراب لوجوه لا يحتاج إلى نقل جديد لان التيمم قد بطلت ان كان الناقل هو مان كان حادرا فلا يطل (ويؤى التيمم استحبابه الصلاة مثلا) أي حالها لانه كان ممنوعا من قبل التيمم فلا يكتفى برفع الحائط لان التيمم لا يرضى ولا مرض التيمم لان التيمم طهارت ضرورة لا يصلح أن يكون مقصودا خلافا للمغنية (الثاني مسح الوجه طولا وعرضا حتى المقبل من أنفه وشميه) وحتى ظاهر مستعمل لحيته ولا ينفرد بيق وصول التراب إلى جميع أجزائه الضو بل يكتفى غلة الظن ولا يجب إصا التراب إلى حساب الشعر ولو كان خفيفا لم يضر ذلك بل ولا يسن (الثالث مسح اليدين مع المرفقين) ويجب إصا التراب إلى مصحت الاطراف فيجب إزالة ما تحتها مما يمنع الوصول اليه والفرق بين الشعر والاطراف ان إزالة ما مطلوبه بخلاف الشعر (و) لا بد من الضربتين شرعا وان أمكن التيمم غفلا بصرية فليشذ (لا يكتفى ضربة واحدة للوجه واليدين بل لا بد لكل منهما من ضربة مستقلة) ولا ينبغي ان تكون ضربة الوجه وضربة اليدين فلو مسح بعض واحد توجهه وبعضها الآخر مع الأخرى يديه كفي والمراد بالضرب النقل (الرابع الترتيب) أي بين المصنعين (بان يقدم مسح الوجه على مسح اليدين) أي ولو عن حدث أكبر وأفضل فيحصل لانه لما كان الواجب فيه

وأن يكون قصد دخول وقت الصلاة التي يتيمم لها أو أسبابه ثلاثة الأول عدم الماء والثاني خوف الضرر من استعماله بسبب مرض أو غصوه والثالث احتياجه لشربه أو شربه حيواته المقترن وفروعه أربعة الأول المياه مرفوعة بنقل التراب أو بالحره بمسح من الوجه ويؤى التيمم استحبابه الصلاة مثلا والثاني مسح الوجه طولا وعرضا حتى المقبل من أنفه وشميه الثالث مسح اليدين مع المرفقين ولا يكتفى ضربة واحدة للوجه واليدين بل لا بد لكل منهما من ضربة مستقلة الرابع الترتيب بان يقدم مسح الوجه على مسح اليدين

التي هي محل الدخول فيه كالمضوء الواحد (ويظهر) أي التيمم بعد صلاته ثلاثاً الأولى (بما أطل  
الوضوء) مما عرّبه (والتاني) (الردة) ولو صورة كالأقضية من العبي لان حقيقتهما قطع من صبح  
طلاقة الاسلام أي استفرار صوابه وحقه بعد التيمم أو في ثبته فيبطل ما به في ثبته وجميعه بعد  
مراعاة خلافه وضوءه السليم ونحوه فانهم لا يخلطون بين الكس أو اوقعت في الاثنية احتجاباً للتصديق  
النسبة لما في (و) الرابع (روال للمنع قبل الشروع في الصلاة التي تيمم لها) كل علم بوجود الله  
الظهور لكل الزمان من تكبيره الا حرامه وان صادقتا عن الوضوء لم يقترن العلم به مع شري  
كه طس حبر ان محترم أو حتى تكب لولا تباع ولا يطل تيممه حيث ذكره وكان رأى الله بعد علم  
سكينة الا حرامه في مكان يعلم به وجود الله لا يخلط الصلاة فلا يثبتهما ادلا حقيقتهما علمها  
لوجودها اعانها اما في ابور وجودها على الصلاة أو وجوده فاع أو كانت تفسد بانه تيمم كصلاة التيمم  
يحل لا يندفع به عند الله أو وجوده أو لم يفسد لكه كل حاله مانع متأخر فلا يطل في هذه  
الصور وانما يطل تيممه بعد الامه منها (ولا يخلط بالتيمم الواحد من صبي) عتيق (لأمر صا) عتيق  
واحد (نقط) وما شمس الروايل التي ذكرها وقتها قبل التيمم) ثم ان كانت الصلاة الثانية معادة  
محتسبة مع اصلها تيمم لان المعادة تقع معاً وان كل ينوي في الغرض والطاهر ان ادانهم المعادة  
ينوي استعادة فرض الصلاة فان نوى استعادة الصلاة فقط لم يصح ولا تيمم بها بل التيمم لان قصد  
الما كة وكالمعاد فالظهور مع الجهة بصور جمعها تيمم واحد واعلم ان المراتب ثلاث تفرض صلاة  
وطواف غيرهما وطلوها طوافاً بغيره فمما يجزئها فعله وما عدا من النوايل وفروض  
الكمايات ومن المحض صفة التلاوة والتسكيرة لا تطلها الجمعة لانها كالفرض العيني وان نوى  
المسلاتنا والقل أي له ما دعا الفرض العيني واذا نوى غير فرض وتقل كآب نوى من المحض  
مهمقل ما عدا الصلاة فمما يتقلا من صفة تلاوة وتسكيرة وسكتة في مسجد وقرأت قرآن خفيج  
ذلك في مرتبة واحدة حتى لو تيمم لواحدة منها كل فعل النية (ويعد التيمم صلاة في تيمم الفرد)  
فندرة فقد انار التي بين الله بها (أو صلى في محل يعطيه وجود الله) بل تكون المعادة  
وجوده في ذلك اليوم من أيام السنون لم يوجد في نية أيامها لم يعد في غالب النيران  
المطرباني في ذلك المكمل في هذا اليوم من الاثني أنه في هذا العام لم يتزل في ذلك اليوم مطرباني  
الملك المكمل انه يعطيه في وجوده العبرة عمل الصلاة لا بعمل التيمم

### • (باب الصلاة وارتائها) •

والمراد بالصلاة أي ما هي مستندة في جميع صفات الصلاة حيث لا يجوز والمراد بارتائها الصلاة  
ارتائها في توصفها من اللاتق اعين من ذلك جمع رطوبة (الحيوانات كلها طاهرة) حال حياتها  
(الا الكلب) ولو فعل التصعيد (والخنزير) لأنه مذوق قتل من غير ضرر (والثور منها) أو  
من أحدهما) وان سفل فطبا للصلاة وليس منه ما ذكره بل من أحدهما ولا طس شتاً أصلها كل  
لانه منها فهو تادع لها ولادوميتها لا من حلفتها لاسمها (والثنية كلها نجسة) وان لم  
يسل منها وهي ما زالت حيا لا بد كقشر حية كالف كقشر من فيه الماء كولا ومسته قشره حتى  
شروطها (الا الاثني والنك) وهو ما لا يبيش في البر من حيوان البصر ولو على صورة الكلب

ويظهر ما يطل الوضوء  
والردنوز والالامع قبل  
الشروع في الصلاة التي تيمم  
لها ولا يخلط بالتيمم الواحد  
فرضي بل مرصافاً لما شاء  
من النوايل التي فعل وقتها  
قبل التيمم ويعد التيمم  
صلاة ان تيمم الفرد أو صلى  
في محل يعطيه وجود  
الله

• (باب الصلاة وارتائها) •  
الحيوانات كلها طاهرة الا  
الكلب والخنزير والثور  
منهما أو من أحدهما طاهرة  
كلها نجسة الا الاثني  
والنك



والجبراد) هبته ظاهرة قال صلى الله عليه وسلم المؤمن لا يعض حيوانا ميتا أو الثعبان بالأسن  
 يرى على السلب وقال الجراد أكثر حدود الله لا آكل ولا أحرمة (وكل ما سرح من السيلين  
 بحس) ولو نادرا كانى والودى ولوس طائر وسك وجراد (الالهى) من آدمى وجول فيه ظاهر  
 (والريح والحصى لنلم) نفلس البول) والالهود والحب الذى يوزع ثبث ويضرب بالابو كل  
 لجه طاهر مطلقا يحمل أكله ماله من مررد ورض البتة من تصاب طاهر والامصر أما الطارح  
 فى الجبراد ما أخذ من المسدكة طاهر وان لم يصب ولو استقلت البصة قد ما لم تصر مسددة  
 والتجاسة ثلاثة أقسام مخففة ومغلطة ومنوسطة مخففة يقول المذكر الذى لم يبلغ حولى ولم  
 يتناول غذاء غير الله) وهذا الحول حلاله تحديده (ويظهر محلها) أى المخففة (رض الله  
 عليه مرت واحدة حتى يعده) أى به أبصر غير سيلان (بشرط أن تربل من البول) أى وصفه  
 (رض الرض) كيشية التماسات بشرط عصر محل البول وصفه حتى لا يبق غير طوية - صل  
 محلاى الرطوبة التى لا تفصل أما إذا أكل الحصى غير لم يفتنى كمن أو بلغ منى فيجب  
 العسل ولا يضر تناول شئ قصيبك أو إصلاح العين ولا بصرة أى أو غيره ولو عملان  
 المستصلب الماهر حكم المقتال اليه ومن لم يأكل أو شرب معطر لم يغسل دبره مرة  
 لا يجرأ شرا الطير والسمى يوجب السبع مع التراب يحول على ما إذا نزل المعلقة بعينه (والمعلقة  
 بحاسة الكلب والحسيرة والماء ولدهما أوس أحدهما) مع غيره من حيوان طاهر نعليا  
 قياسية ولوم وجود العلة والنطق إذا كان التولد على صورة آدمى وهو متولد من آدمى  
 ومعلق فيحكم بظهره فى الصادات ونجاسته فى الانكحة (ولا يظهر محلها) أى المعلقة (حتى  
 يعسل سبع مرات) سواء طرقت عليه نجاسة أخرى ثم لا وسوا من طهرت نجاسة الكلبة أم لا  
 (أحد لى محلاطة التراب المهور) ولو طيار طيارا أو الأولى والأخيرة وغيرهما هذا فى غير  
 رضى زانية والواجب من التراب ما يكد رالمه يصل واسطة بجسم آخر أو أكل الحص سواء  
 أمر حمله قبل الومع على المحل وهو الأول أم بعد (ولا يكتفى بالسعة إلا أن زالت عبر الماء  
 بالمرئ الأولى فغيرت مبر الأولى بالجسم الفسلات السابقة على زوالها) أى السبر ولو مرات  
 كثيرة (يجب مرت واحدة ويجب بعدها السبع) أى الوصفه قول يرل الأبت عملات  
 حمت سابع بعد طاهر فقط (والتوسطة نجاسة الصادات يظهر محلها صر بان الماء عليه  
 مرة واحدة فان لم يكن للنجاسة حرم ولا طم ولا لون) من السباح وغيره (ولا راحة) كقطر يقول  
 خضوه هذه تسمى نجاسة حكيمة (فان كلالها) أى المتوسطه (شئ من هذه الأوصاف فلا  
 يظهر محلها حتى يرل ذلك الوصف) وهذه تسمى عبيقة ضرر بقا العلم إلا أن تفسد زوالها  
 لا يرل إلا بالقطع وكذلك بقا اللون والريح معطر ولا يسهل على يقاصيق القياسة كالظلم  
 بخلاف كل سمس مفردا فانه يكتفى فيه التمسر (و) حيث لم يبق عن اللون وحده ومن الريح  
 وحده لا عسر زواله) أى كل من اللون والريح لا يرل طارحت أو الفرس من ثلاث مرات  
 لم تفتنوا حتى أزاله القياسة فى هذه الحال الحلت أى الحثطرى نحو عود الفرس أى  
 القالب طرا أو الاصابع محلاى ما لو سلت لراكه تعقب وفى ذلك التمسر لانتب الامتعة  
 بالسبور إلا أن يبق الظلم وحده واللون والريح معطر (و) حيث (لو تفسد زوال القياسة على

والجبراد كل ما سرح من  
 السيلين بحس  
 والريح والحصى لنلم  
 من البول والتجاسة ثلاثة  
 أقسام مخففة ومغلطة  
 ومنوسطة مخففة يقول  
 المذكر الذى لم يبلغ حولى ولم  
 يتناول غذاء غير الله  
 ويظهر محلها برش الماء  
 عليه مرت واحدة حتى يعده  
 بشرط أن تربل من البول  
 قبل الرض والمعلقة بحاسة  
 الكلب والحسيرة والماء  
 منها أوس أحدهما ولا  
 يظهر محلها حتى يعسل سبع  
 مرات لحداهن بمخلوطة  
 بالتراب المهور ولا يكتفى  
 بالسعة إلا أن زالت عبر  
 القياسة بالمرئ الأولى فان  
 زالت غير الأولى فيجب  
 الفسلات السابقة على  
 زوالها يجب مرت واحدة  
 ويجب بعدها السبع  
 والتوسطة نجاسة الصادات  
 ويظهر محلها صر بان الماء  
 عليه مرت واحدة فان لم يكن  
 للنجاسة حرم ولا طم ولا لون  
 ولا راحة فان كان لها شئ  
 من هذه الأوصاف فلا يظهر  
 محلها حتى يرل ذلك الوصف  
 ويبقى عن اللون وحده  
 ومن الريح وحده لا عسر  
 زواله ولو تفسد زوال  
 القياسة على

(صاويون أو غيرهم) كاشان (وجب استعماله) أي الصاويون إلى التعذر والاعتماد (و) من الصلوات  
 (ب) يعني (صحيح) (عن العادة التي لا يراها البصر المعتدل) مطلقا ولو من مطلقا ولو احتل  
 بأحسب أماد أدرك النجاسة الطرف المعتدل فأمس العبد وأمن النفس ونزع في الأول فقال  
 (ومن القليل من الدم وانفق ان كان من غير كلب وخنزير) فالجواب ان ذلك ان كان من غيره  
 عني عنه بشروط أربعة ان يكون غليظا لا عرفا وأن لا يعضى بالتضيق به كأن تصبغ به غير غرض  
 وأن لا يكون من مقلد وأن لا يحتلط بأحسب ويدخل في ذلك جميع الدماء ولا يضر فعل الفاعل  
 في الفصد والحجم لانه حاجة ثم نزع في الثاني فقال (وعن الكلب أيضا ان كان من النقص  
 نفسه ونزع به بمرحلة) فالجواب ان النجاسة كظم ونحوه ان كانت من نفسه وكانت قليلة عرفا  
 عن ههنا شرط ان لا تحتلط بأحسب فان كانت كثيرة عرفا عن ههنا شروط أربعة ان لا تكون  
 فعل فاعل وان لا تحتلط بأحسب وان لا تجاوز محلها وهو ما يطالب اليه السيلان من البدن وما  
 يتألم من الذوات لا تنتقل من الفعل الذي استقرت فيه عند خروجها (ولا يتصل بالظهر  
 الناشف اذا أصابته نجاسة ناشفة) اذا وقعت على الارض رفعت عنها فمقطعة خلاصا لمصلحة فلا بد  
 من ردها عنها وصب ما بهما (ولا يظهر شيء من نجس العبيد الاجلاد الميتة اذا دفت) ولو  
 وقعوا بنجسها على الماشية أو بقائه عليها بنحو ربح (والنهر) وهي كل مكرس سواء كانت من نحو  
 ريب أو نهر أو حوض أو غير محقرة (فان اخطبت حلائلها) أي من غير صاحبة صبي أخينة (ولا  
 يضر قورنم) أي تغفار ولا تغلها من النجس الى الظل ولا العكس (ما لم يحصل فيه الارتفاع  
 وهو ملو الا ينص ما فوقه من النجس ثم يعود عليها بالنجس بعد الاتصال لاتصالها بها) فان طرحت فيها  
 شيء أو وقع فيه بلا طرحة (قبل تغلها ولو طاهرا) وان لم يكن له اثر في الظل (وبقي فيها حتى تحلت)  
 أو رجع منها وقد اخل من شيء أو كان محسوبا وزرع قورا (ثم تطهر) تنص الموطوع باللائحة  
 فنص الخلل أو لانه استعمل في المقصود بفعل محرم فعولب بتغيير اسمه ولو كان في الحرم دود أو  
 شيء من زواله الذي تعلق فيها وقت العصر من حبه ولا يضر من حبه الماخر ب لا من  
 ضرورياته ويحل لمسالكه غير محترمة وهي التي عصرت لابقه من الجربة أو مصرعا كخرو وجب  
 ازالة غيرهما قورا وبطهر ظرها بالفضل وان شرب ما روي من الاتساع به وفي بعض تغل الخمر  
 اغلاب النجس الحيوان لما كثر أو لا يلبس أو يارب انقلاب لحم الطيتمسكوا بخلاب  
 طهر الماء القليل بالمكثرة واعلم انه قد ينقص النجس عن طريقه مكر لو يحمض فاذا حمض  
 كان مسكنا على قدر حبه وهذا لا يثنى نجاسته لصدق حد المسكر عليه

• (باب الحيض والنفس) •

أي حدثها وأحكامها (الحيض هو الدم الخارج من) أبيض الرحم الذي في داخل (قل  
 المرأة) التي بلغت سن سنين فربما ولو حاملا (في صحتها بلا سب) من الولادة (والنفس  
 هو الدم الخارج منها) أي المرأة (بعد غلها ولانها) وعلى معنى أن كل الطهر ملو لم يزال  
 لا يعضى خمسة عشر يوما من الولادة فلانها من لها فأنراة قبل ذلك وبعد الولادة بأن تأخر  
 خروجها فأنشد أو من ذرية اليهود من اتقاء لانه فيه لكنه محسوب من السفين

صلون أو غيره وجب  
 استعماله ويعني عن النجاسة  
 التي لا يراها البصر المعتدل  
 وعن القليل من الدم والنجس  
 ان كان من غير كلب وخنزير  
 وعن الكلب أيضا ان كان  
 من النقص نفسه ونزع  
 به بمرحلة ولا يتصل بالظهر  
 الناشف اذا أصابته نجاسة  
 ناشفة ولا يظهر شيء من  
 نجس العبيد الاجلاد الميتة  
 اذا دفت وانما اذا انقلت  
 حلائلها ولا يضر قورنم  
 ولا تغلها من النجس الى  
 الظل ولا العكس فان طرحت  
 فيها شيء قبل تغلها ولو طاهرا  
 وبقي فيها حتى تحلت لم تطهر  
 • (باب الحيض والنفس) •  
 الحيض هو الدم الخارج من  
 قبل للزأت في صحتها بلا سب  
 والنفس هو الدم الخارج  
 منها بعد غلها ولانها

فصبغت الصلاة التي كانت عليه ويبرز وجهها أن يستمتع بها فيه وعالمه قد أحل الكمال  
 تسعة أشهر عديدة واستدرك من وفات أمكان الوطء وغالب مدة انحرور أربعة أشهر فيكون  
 المتى في البطن أربعين يوما ما تلا منه رطاي بعد المرأة ثم يصير المتى في أربعين يوما ما غلبه المتى في  
 الاربعين يصير قطعت لم وفي تلك المدة صورة الله تعالى فيجعل له من وجهها وبصرها وصار من  
 ريد من ورططين ومنهم من يصور في الاربعين الثانية ثم يرسل الملائكة مع روح أي قد حل  
 الروح في البدن من اليافوخ وهو وسط الرأس وعلامتها حيا منخر كل جسد المدة والالم كان  
 حروجهما يكون من فاذ دخل في جسده جعل لتدحجر المرأة لا ياتيه ملائكة كل صباح  
 وساء يقيم في ذلك المدة كذا في لسان الطالير الحصى (وأقل من الحصى تسعة سبب)  
 قرية والسنة الهلالية تلحقه وأربعة موعود يوم أربعين يوم وسبعة (تخري -) أي ما يرب  
 من التسع لئلا يأت الدم قبل غم التسع على أربعين يوما وطهرها وهو ما كلفه من ستة عشر  
 يوما وهو حبس (وأقل مدة) أي أربعين (يوم ويلة) أي قدرها ما تلا به من طهرها من ستة عشر  
 خلوتت كس السبعين من اليوم الآخر وقدرها أربعة وعشرون ساعة والكعبة وهي  
 خمس عشر درجة (وأكثرها) أي مدة الحبس (خمس عشر يوما) بل اليها وان لم يحل الدم  
 ما كان كل يدر على كل يوم قدر ساعة مثلا ونفقت وتلك المدة ما حلفت بها ما يرب بحكم عليه  
 ياتيه حبس لا أقل من تسعة (وغالبها تسعة وسبعة) من الأيام مع ليلها (طال) سالت ذلك  
 على قمار أن تل (نقص الدم من أقل المدة أو زاد على أكثرها فهو) غير مقبول ما نقص منه  
 أو زاد عليه (دم فساد) وبسبب دم استخاصة يجب عليها المداخلة وهو دم على بحر من عرق  
 دم الفرح حتى دق الرحم وهي طينة داخل الفرح صفة السم واسعة الخوف كالجرح من طينة عرق  
 وعها لجهة بل الفرح (وأقل مدة النعاس لطة) وهي مقدار ما يلبط (وغالبها أربعين يوما  
 وأكثرها ستون) بالاعتراض الامام الشافعي رحمه الله تعالى (ولما زاد على) أي السبب قدم  
 مسادا بها) أي كافي الحبس وهو حد دائم فلا يمنع الملائكة الصوم والوطء ولو حال جريان الدم  
 والنسب من النعاس لجهة بئر (ويحرم بالحبس والنعاس المباشرة بمباشرة السرة والركبة  
 من غير حائل) فالباشرة بغير الوطء صعبة وبمولو بمحائل كثيرة ولو حدث ما قطع الدم وقبل  
 الفصل بل يكفر من استعمله من الدم (والرور في المسجد) وهو المحول من باب الخروج من  
 آخر محلاف ما إذا لم يكن في القلب واحد فبمع الحول (النفقات) أي الخائض أو انفسه  
 (تصية) بالدم ولو عمدا الاحتمال أي الشك في بقاءه عن الحبس فان لم تحقق ذلك كره المرور  
 (والصوم) فرضه وتله ولا يصح اجاها (ومحرمات البشابة السابقة) وهي الخمسة المتقدمة  
 (ويجب على الخائض والنفساء الصوم الصائت في الحبس والنفساء دون قضاء الصلاة  
 الصائتة فيها) لان الصلاة تكثر فيشق قضاؤها محلا للصوم والاصح أن الصوم والصلاة لم  
 يحيا أصلا عليها ونسبة فعل صوم الفرض عليها قضاء مع ألم يسبق لفعله مقتضى في الوقت  
 اعلم بالنظر الى صورة قضاء سائر الوقت وأقل النفس رخصا في صلاة بان تكون  
 المرأة بمحونة من أقل الوقت الى أن تبقى لطة فتصير نفس حيث تظن ان النفس لهذه اللمعة  
 أقطعت ايجاب الصلاة عما حتى لا يلزمها قضاءها

وأقل من الحبس تسع  
 سنين فخر ما أقل مدته  
 يوم ويلة وأكثرها خمسة  
 عشر يوما وغالبها تسعة أو  
 سبعة فان نقص الدم عن  
 أقل المقدار زاد على أكثرها  
 فهو دم فساد وأقل مدة  
 النعاس لطة وغالبها  
 أربعون يوما وأكثرها  
 ستون ويلة على انهم  
 قضاها يصاو بمحرم الحبس  
 والنعاس المباشرة فيما بين  
 السرور والركبة من غير  
 حائل والمرور في المسجد  
 ان حدث تصيبه والصوم  
 ومحرمات البشابة السابقة  
 ويجب على الخائض والنفساء  
 قضاء الصوم الصائت في  
 الحبس والنفساء دون قضاء  
 الصلاة الصائتة فيها

(كتاب الصلاة)

كتاب أفضل من غيرها فمر بها أفضل الفروض وأفضل النوافل وهي أفضل العبادات  
 الدينية وهذه الصوم ثم الحج ثم الزكاة هذا عدتها في الزمان المصروف في الصلاة  
 والاعتكاف. أفضل صوم يوم من أيام الحج أو كيف يفصل ركعتان صوم يوم (فرض الله على هذه  
 الأمة في كل يوم ليلة خمس صلوات خط) وهي معروفة من الدين بالصورة (وهي الظهر  
 والعصر والمغرب والعشاء والصبح) ولم يتجسس على ما لم يتجسس عليه صلى الله عليه وسلم  
 فأما أفضل أن الصبح لا يمتد من غير خلاف فيها والظهر لا يمتد من غير خلاف فيها  
 وقيل ليونان وقيل للمغرب والمغرب ليس في وقت لا يمتد وقيل ليه قلوب والعشاء لموسى وقيل  
 أيونس وقيل ليعنا ونحوها هذه الامتناع هو الأصح كأنه انما انقضى (ولا تجيب) أي هذه  
 الخمس (الأعلى) المسلم البالغ العاقل الطاهر من الحيض والنفس بعد دخول وقتها فلا تجيب  
 ما يماطل الصلاة الكافر الأصلي الذي يماطلها بالناس في كل وقت من هذه ويماطل على تركها في  
 الأحرار في كل وقت من هذه بالاسلام ولا تخفى المردة من الحيض والنفس ولو وقع في الرد قبل  
 يحرم عليها القضاء على ما قاله البيضاوي والصالح والدوي وأبو بكر. على ما قاله جمع  
 متقدمون ولا يغفل عن كل من الشرفاوي. فقد قضاه في صلاة مطلقا في كل وقت من حيث  
 لا يراه من حيث الصلاة (ولكل صلاة منها) أي الخمس (وقت محدود) شرعا حيث  
 لو خرجت عنه كانت صلاة (وقت الظهر من زوال الشمس عن وسط السماء) بأبدا يظهر  
 لنا لا باعتبار نقص الامر وبغير زيادة الظل على ظل الاستواء ان كان بالاداء بدونه (أي أن يريد  
 ظل الشيء على مثله) وهذا ما وقع قول أبي يوسف وعبد الصمد في الاماكن في حكمة واحكامه  
 للماضي (بعد ظل الاستواء) أي سوى ظل الوجود عند زوال وقت العصر من الزيادة على ظل  
 المثل (بأنه زيادة غير ظل الاستواء) ان كان عند ظل (أي غروب الشمس كلها) لقوله صلى  
 الله عليه وسلم من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس قضاه ذلك العصر وقال الحسن  
 ابن زياد اذا مضت الشمس خرج وقت العصر وهذا محمول على وقت الاحتيار (ووقت المغرب  
 من غروب الشمس حتى يصب الشفق الأحمر) لقوله صلى الله عليه وسلم وقت المغرب من غروب الشمس  
 حتى يصب الشفق (ووقت العشاء) تكسر العين (من مغيب الشفق الأحمر حتى يطلع أول النجم  
 الصادق) ويخفى من تأخيرها في زوال الأصفر والأيض غروب الشمس خلاف من أوجب  
 ومن لا شفق لهم أول يصب بغير حجة معينة ما قرب بلغا لهم بأن يصب وقت المغرب عند أول  
 الليلهم فإن كل الشمس مثلا جعل الليل هو لا مد منه وقت المغرب ويضم وقت العشاء من  
 قصر جدا (ووقت الصبح) يضم الصادق كرها (من طلوع أول النجم الصادق) وهو ياض  
 شعاع الشمس عند قرعها من الأفق الشرق بتشرؤص معتق ضابواحي السماء (حتى يطلع أول  
 الشمس) ويكنى هنا طلوع صغر الشمس في خروج وقت الصبح كما يكنى طلوع صغر الشمس في  
 دخوله بخلاف الغروب الحاط بالشمس يظهر بظهور لقوته (ولا قضاه على الكافر) مطلقا (أو أسلم)  
 رغبته في الاسلام بل يحرم عليه القضاء ولا يفتد على العقد (المرتد) فيلزمه قضاء ما فات  
 من الرد حتى زمن خروجه أو عماله أو مكره لها ولو بلا قصد تعليها عليه لولاه مكان مفرا

(كتاب الصلاة)

فرض الله على هذه الأمة في كل يوم ليلة خمس صلوات خط وهي الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح ولا تجب الأعلى المسلم البالغ العاقل الطاهر من الحيض والنفس بعد دخول وقتها ولكل صلاة منها وقت محدود فوقت الظهر من زوال الشمس عن وسط السماء إلى أن يريد ظل الشيء على مثله بعد ظل الاستواء ووقت العصر من الزيادة على ظل الاستواء إلى غروب الشمس كلها ووقت المغرب من غروب الشمس حتى يصب الشفق الأحمر من غروب الشمس حتى يطلع أول النجم الصادق ووقت الصبح من طلوع أول النجم الصادق حتى يطلع أول الشمس ولا قضاه على الكافر إذا أسلم الا المرتد

وجوبها لسلامة ولا يشترط انكاره (ولا على المحزون والمغمي عليه وانكر ان بعد صومهم  
 الا ان افسدوا ابدانهم) فيلزمهم القضاء اذا مات وقت وان طس متناول الكراهة لقضائه لا بركه  
 لعدمه اما اذا لم يتعدوا ذلك فيسبب القضاء (ولا على الصغير اذا باع) سواء كل ذكر أو غيره بل  
 يسبب قضاء ما فات من زمن التمييز فطردون ما قبله فلا ينعقد (ونكر) يجب على الآباء والامهات  
 أي على جيل فرض الكفاية (ان يأمر وأولادهم) مع التهديد بالصلاة (مرتباً بطلها) اذا  
 وقضاه (عند) كمال (سبع سنين) ولا يجمعها من الصغير ويختلف باختلاف أحوال الصبيان فقد  
 يحصل مع خمس وبالأربع وقد لا يحصل الا مع العشرة (ويعمر بوجهم على تركها) بعد طاعتهم  
 (عند عشرة) ولو لم يتم فيصير ضربهم في أشبه العشرة على المعقد والراجح أنهم صرّوه بخلاف  
 الحاجة وان كثرة الضرب لنكر بشرط أن يكون غير مبرح (والأفضل قيل الصلاة في أول وقتها)  
 لا على الله عليه وسلم مثل أي الأعمال أفضل فقال الصلاة في أول وقتها يدخل الوقت يجب  
 الصلاة وجوباً موسعاً إلى أن يتيقن من الوقت ما يسهلها (و) جندد (بجوز تأخيرها عن أول الوقت  
 ولو بلا عذر) لكن (شرط أن يعزم على فعلها قبل خروج الوقت) على الأصح وهذا عزم خاص  
 فيجب عليه دخول الوقت أحد أمرين إما ان يفعل أو العزم عليه في وقت حال لم يفعل ولم يعزم  
 انهم فلا عزم على الفعل فيه ولم يفعل ومقت مع اتساع الوقت لا يموت عاصياً لانها وقتها محض  
 بحيث لو أخرها عنه لآثم (ومثل الصلاة في ذلك) أي وجوب العزم الخاص (نقبة القروض  
 الموسعة كالخمس) لكن لو أخره من ضمن مع الاستطاعة ثم مات يموت عاصياً لان وقتها محض وقد  
 أخرجه عنه (ويجب على الشخص عند أول بلوغه ان يعزم) عزماً عاماً (على فعل جميع الواجبات  
 والامتناع عن جميع المحرمات) فان لم يعزم على ذلك محض ويصعب تدارك كل فاته ذلك ككثير من  
 الناس (ومن بعد وجوب الصلاة) المهوونة الصلاة على الخس (عليهم المكافئين) سواء  
 تركها أو فعلها غير مستغفروا لوجوبها انكره بعد عليه (فهو كافر مرتد) لا يرتد لاعتبار انكاره بما  
 هو مع الجوب من الدين الضرورة فيستتاب في الحال فان تاب يرجوعه إلى الاسلام على حيلة  
 (ويقتل كفرة) أي كفرة فأنشبه الحرب (ان لم يرجع إلى الاسلام) جندد (لا يصلي عليه)  
 حرمة الصلاة على الكافر ولا يجب فيه غسله ولا تكفيله لأنه يقتل بتركه (ولا يدفن في قبور  
 المسلمين) لخروجهم منهم بالردة ولا في مقابر المشركين لما تقدمت من حرمة الاسلام أمام تركها  
 باطلا لوجوبها القرب عهد بالاسلام أو نحوه مما يجوز ان يحق عليه ذلك كن يلقح بجنونها فاق  
 فليس مرتداً بل يعرف الوحي بظان أصري بعد ذلك ما مرتداً كافي في النهاية شرح القاية (فان لم  
 يجهل وجوبها) أي لم يشكره بعد عليه بل تركها كسلا (وأخرها عن وقتها بلا عذر فهو مؤمن  
 فاسق) فيستتاب ما لا ان أخرجهما عن وقت جميع لها ان كل لان تأخير الاستتابة يقوت  
 صلوات (لكنه يقتل) بضرب عقه بالسيف حداً ولو بسلافة واحدة (بشرط مذكور في  
 المطولات) وهي ان يطلبه اهل العلم أو ياتيه باذانها اذا ضاق وقتها وتوعد بالقتل ان أخرجهما عن  
 الوقت فان أخرها أو أخرها عنه استحق القتل فتؤدى لتركها عذراً حقيقياً وباطلاً ولمنع منها  
 فلا يقتل ويسقط العقاب عنه بل قد كثر من أجهل الكفار ثم اقتل بعد خروج الوقت انما  
 هو لتركه بلا عذر مع الطلب منه في الوقت واستناعه من الفعل بعد ما غلبت عليه هذه المطولات

ولا على الجنون والمغمي  
 عليه والسكران بعد صومهم  
 الا اذا فسدوا ابدانهم ولا على  
 الصغير اذا بلغ ويجب على  
 الآباء والامهات أن يأمر وأولادهم بالصلاة عند سبع  
 سنين ويضربوهم على تركها  
 عند عشرة والاقتل تهجيل  
 الصلاة في أول وقتها ويجوز  
 تأخيرها عن أول الوقت ولو  
 بلا عذر بشرط أن يعزم على  
 فعلها قبل خروج الوقت  
 ومثل الصلاة في ذلك  
 القروض الموسعة كالخمس  
 ويجب على الشخص عند  
 أول بلوغه ان يعزم على فعل  
 جميع الواجبات والامتناع  
 عن جميع المحرمات ومن  
 يجهل وجوب الصلاة عليه  
 من المكافئين فهو كافر مرتد  
 ويقتل كفرة ان لم يرجع إلى  
 الاسلام ولا يصلي عليه ولا  
 يدفن في قبور المسلمين فان لم  
 يجهل وجوبها أو أخرها عن  
 وقتها بلا عذر فهو مؤمن  
 فاسق لكنه يقتل بشرط  
 مذكور في المطولات

بالتوبة لأن موطنه هنا امتناعه في الوقت مع امتناعه بعده بعد طلب الإمام وأما وبمسألة  
بعد خروج الوقت زالت العلة كذا في شرح الصلاة وفتح الجواهر (ولأنه في الصلاة عن أحد)  
فإن أكل الناس إليه مع أن تكاليف في حقهم أنهم (ولو اشتد عليه المرض) ولو بإجرا  
الصلاة على قلبه (الاذن عطفه بغية عدمه) قال الأئمة الثلاثة إن مرض الصلاة لا يسقط  
عن المكلف مادام عقله ثابتاً لوجود مناط التكليف وهو العقل وقال الإمام أبو حنيفة إن من  
عابن الموت ويحزم عن الإتيان بأمره سقط عنه المرض وعليه عمل الناس سلفاً وحققاً فلم يلعبوا  
أن أحد منهم أمر المختصر بالصلاة لما في لانه صار قلبه مع الله تعالى في صار حكمه حكم الولي  
لحقوب (ولا عذر له) أي لا أحد (في تأخيرها في الحصر) أي الإقامة في البلد (عن وقتها ولو  
تكاثر عليه الأشغال إلا إذا نسيها بغير لعب) فإنه معذور حينئذ فإن نسيها التسيان عن نحو  
لعب وليس عدواً (أو نام) قبل دخول (وقتها) أو بعده ووثق يستقطه قبل خروجه بحيث يدرك  
الصلاة فيه (ولم ينسب إليه الأبعد فواتها) أو الأوقعت في الوقت ما يبع الوضوء فهو معذور (وإذا  
فانت تصافر في غير عذر وجب عليه قضاءها فوراً) فلا يجوز أن يصرف زماناً في غير قضائها  
كالنطوق إلا فيما يصطر له كذا العروض وتخصيل وتضمن تلممه فحقته وكثرت (فإن فاته  
بعد وجب عليه قضاؤها على التراخي والأصل في المبادرة بقضائها) سارعة لبراعتها

#### • (باب شروط الصلاة) •

والشروط جميع شرط يكون الرأى هو لعدة تعليق أمر مستقبل بعينه وقد علق الشارع صحة  
الصلاة على وجود شرائطها فكأنه يقول إذا وجدت الشروط في المستقبل صحت الصلاة  
أو الزام النسي والتزامه فالشارع ألزم المكلف إذا أراد الصلاة أن يستقبل الفلحة والمكلف التزم  
بذلك فالإلزام من جهة الشرط والالتزام من جهة المستلزم عليه وأصلاً ما يلزم من عدمه  
العدم ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم لذاته أي ما يلزم من عدم الشرط كالطهارة عدم  
المشروط كالصلاة أي عدم صحته القادر على الطهارة وعدم الإجماع اتفاق الطهورين الماء  
والتراب وإن صحت طهارة الوقت ولا يلزم من وجود الشرط كالتحضر وجود المشروط كالصلاة  
أي فلا يلزم جعلها لها ولا عدم المشروط أي عدم جعلها لها فلهذا أجمع الفقهاء في فقه  
لا يلزم من عدم الشرط كستر العورة عدم المشروط كالصلاة لكن ليس لذات الشرط بل للجزء  
الشرط كذا قد السرة إذا اقترنت به وجب وهو الوقت والعقل فإنه يصلي عارياً وقد يلزم من وجود  
الشرط وجود المشروط لكن لا لئانه بل بالنسبة لغيره بأن وجدت الأسباب وانتفى الموانع  
وقد يلزم من وجوده عدم المشروط لكن لا لئانه بل بالنسبة لغيره كما إذا وجد السرة والطهارة  
وانتفى السبب وهو الوقت أو وجد المانع وهو الحيض أو الجنون (الشروط لصحة الصلاة أربعة  
الاول الطهارة أي طهارة جميع البدن وأعضاء الوضوء) (عن المحدثين) أي الأكبر والأصغر عاه  
وتراب وجعلوا لا يمكن شرطاً لصحة الصلاة اتفاق الطهورين مع وجوب الاعتناء بأن نسي  
الطهارة توصلي أتى على قصده لا على فعله إلا ما لا يتوقف على طهر كذا كذا والقرا احتمالاً من نحو  
جنب على الأوجه (و) الطهارة (هي النجاسة التي لا يعني عنها في الجسد) حتى داخل آتفه أو به  
أو عينه ولو كل متنجس أو يفسد به فلي لم تصح صلاة له لعل أمر النجاسة (واللبوس) وكل

ولأنه في الصلاة عن أحد  
ولو اشتد عليه المرض إلا إذا  
غاب عقله بغير تعمد منه ولا  
عذره في تأخيرها في الحضر  
من وقتها ولو تكاثر عليه  
الأشغال إلا إذا نسيها بغير  
لعب أو نام قبل دخول وقتها  
ولم ينسب إليه الأبعد فواتها وإذا  
فانت تصافر في غير عذر وجب  
عليه قضاؤها فوراً  
على الفور فإن فاته بعد  
وجب عليه قضاؤها على  
التراخي والأصل في المبادرة  
بقضائها

#### • (باب شروط الصلاة) •

الشروط لصحة الصلاة  
أربعة الأول الطهارة عن  
المحدثين وهي النجاسة التي  
لا يعني عنها في الجسد أو اللبوس



محمول وان لم يتحرك بحركته (والمكان) الذي يصلي فيه فلو كثر تغير الطيور فيه عنى عنه في الشرى والارض وان لم تكن مسجد الكس بشرط ثلاثمائة لا يتعدى للمشي عليه وان لا يكون هناك رطوبة من احد الجانبين نعم ان لم يجد معدلا عنه ولا طرعا غيره كما استثنى طهارة المسجد عنى عنه مع الرطوبة المشقة والشرط الثالث يشق الاحتراز عنه وان لم يتم المحل فمعلوم المحل ليس بشرط والمراد به عند من شرطه مشقة الاحتراز والمراد به عموم المحل الذي تعلق عليه الصلاة فيما ينقصه سكا من المسجد يصلي فيه ولم يعلم ان فيه درق طيور فبعد استقراره فيه وجد حوا البسطة فانه لا يكلف فيه غير ذلك المحل كما قلناه احسن اليه عن الشرفاري (والثاني من امور من على البدن وجوانبه) فلو كانت تحت ترقية او غير ذلك وكوع او جود من طوقه وكذا لعمه بطلت الصلاة ولو لم يزل بالفعل لاس امثل وهو كان يصلي في علوه تحت من براميس ذيله لم يصير ولا فرق في ذلك بين الذي كروا الا في (المقدار عليه) أي المدة (ولو صلى في الظلة منفردا عن الناس) ويكون منه العورة بما يمنع ادخال لون الشرة وما يشغل على المستور وذلك بان لا يعرف بانهم امن فهو موادها في مجلس التصاطب لمقتل البصر على ولو زينت الشرة بواسطة ما او خمر وكنت بحيث لا ترى بدون تلك الوسيلة لم يصير (وعورة) المذكورة لامة في الصلاة وفي نظر الحرام هو كذا في حق الله كماله (باب السرة والركبة) وهما ليسا من العورة (لكن يجب عليهما حذر) برسم (السرة والركبة) (باب السرة والركبة) الواجب الابه فهو واجب (وعورة الحرة الكاملة) في الصلاة بجميع منها حتى ياطن القدم يجب ستره ولو بالارض حال القيام فيكون ذلك قبل ما على ما لو انكشف بعض وركبتي فنهذه مثلا فستره وبالصفة بالارض لكن يجب عليها تحزرها في جودها عن ارتفاع الثوب عن ياطن القدم فانه بطل (الا الوجه والكفين) وانما لم يكونا عورة لان الحاجة تدعو الى ان يظهرهما (ون يجوز من متر عورة في الصلاة) بان لم يجد ستر او حبس في مكان نجس وليس معه الا ثوب لا يكتفه للعورة والمكان (صلى عاريا) تمام ركوعه وجود هو حوبا (ولا اعادته عليه) ان قدر على ستر وانما يصلي عند خيق الوقت والياس عاتق حصول ستر مقصير (والثاني دخول الوقت) أي ادراكه بنفسه او باخبار الثقة من معاينة ارييت الابرار المعروف بغيره (ولو بقلبة القلب) الثاني عن اجتهاد بان اجتهاد تصويغ في الصلاة الموقفة كالقصر من الاصل وهو فرض عيب الشرع لا بالنظر (وتابعه) فدخل وقت الرواتب التي قبل القصر من دخول وقت القصر من الرواتب التي بعد القصر من دخول وقت القصر من وشروط البعدي هذه الرض بقتينا ويصرح وقت النوعين بخروج وقت القصر من قبل فعل القصر من حينئذ يطر بالبعدة ويقال لاصلاة تخرج وقتها لم يدخل (ووجود السبب يقينا) في الصلاة التي لها سبب كصلاة الكسوف (الخيرين) فلا تصح صلاة موقفة حتى يدخل وقتها ولا صلاة لها سبب حتى يوجد سببها (يقينا) ومثل بعضهم عن رجل مكث في مكان عشرين سنة يترأى له القبر فيصلي ويعين اليوم ثم تبعه خطوه في ذلك فلا يجب عليه فاعلم بان يجب عليه قضاء الصلاة الواحدة لان صلاة كل يوم تقع عليه ولا عبرة بتعيين اليوم عند الرمي فتبقى عليه صلاة واحدة وهي صلاة اليوم الاخير لانها رقت عن اليوم الذي قبلها هذا الوصل طالما دخول الوقت بالاجتهاد والادلة تنقذ

والمكان والثاني متر العورة من أعلى البدن وجوانبه لا تقدر عليه ولو صلى في الظلة منفردا عن الناس وعورة الله كروا لامة في الصلاة ما بين السرة والركبة لكن يجب عليها ستر السرة والركبة أيضا وعورة الحرة الكاملة جميع منها الا الوجه والكفين ومن يجوز من متر عورة في الصلاة على عاريا ولا اعادة عليه والثالث دخول الوقت ولو بقلبة القلب في الصلاة الموقفة كالقصر من الاصل ويؤاخذ به ووجود السبب يقينا التي لها سبب كصلاة الكسوف فلا تصح صلاة موقفة حتى يدخل وقتها ولا صلاة لها سبب حتى يوجد سببها

صلاته ولو صادفت الوقت (والرابع استقبال عن الكعبة) بالسند في القيام والقعود وبأكثر  
السند في الركوع والسجود وليس بها اختلاف في ثبوته منها طعن وهو لا يكتفي به في القبلة (يقينا  
في القرب) بجائزته أو بارتسام مارة في دمه تفيد ما يفيد أحد هذين في حق من لا حال  
(وطائفي البعد) أي فمن جنمونها حال فلا يكتفي استقبال الجهة على الصحيح وعدم لقول يجوز  
استقبال الجهة وإن لم يستقل المحل كذهب المالكية كما قاله أحد الميمني (الأي نافذة السفر)  
المساحون كره لقصد منه من على مسافة لا يسع معها التماس في الجهة فلا يشترط الاستقبال فيها بل  
يصلى الفل ولو نحو وعبد وكسوف إلى جهة مقصده سواء كان ذاك وما شيا ولا ينصرف كل منهما  
عن جهة مقصده إلا إلى القطر ولو كانت خلف ظهره لأن الأصل لكل المثلثي يستقبل وجوباً في  
أحراره وركوعه وسجوده وحلوسه من سجدة يسوءه المتى وترك التوجه في قيامه واعتداله  
وتشمه وسلامه (وسلامه الخوف) باختلاف انكفاره بنا وكذا ما ألقى الحق ما أفليس التوجه  
شرطاً في فرضاً كانت أو فلا عما يحاف فخره دون الاستفناء الضرورة

### • (باب أركان الصلاة) •

فالأركان جمع ركز وهو عرفاً ما توقف عليه الشيء وهو حرمته (أركانها ثلاثة عشر) يعمل  
الطهات أبحاث لأربع صفات تابعة للأركان (الأول السبحة مقرونة بحز من تكبيرة الأحرار)  
ويكتفي الاستحضار بصرف والمقارنة العرفية فالاستحضار اسرف في أن يستحضر في هذه هيئة الصلاة  
اجبالاً لا يقصد كل ركز بداته على الخصوص ويقصد فعلها ويعنيها من طهر أو عصر أو قصر  
وغيره من الفرضية ولو في المنذورة والمعادنة والمقارنة العرفية أن يقرن هذا المستحضر اجبالاً  
بأي حرم من أبرز التكبير هذا في صلاة الفرض أما العمل في الوقت أو البسب كسبة الصبح  
والحرف في غير ذلك شيئاً أن قصد فعله وتعيينه ومسه القبلية والبدية ولا تحجب حقيقة القبلة  
بل نس وأما العمل المطلق فيعتبر قبضتي واحد هو قصد فعله فقط لأنما أدى درجات الصلاة فإذا  
قصد فعله وجب حصوله ومثله التحية وسنة الوضوء والاستنارة فتكون مستتابة بملة يجب  
وذهب الأئمة الثلاثة إلى الإكفاء بوجرد النية قبل التكبير (والثاني القيام في الفرض) ولو  
كننا يارو في فرض صبي وإن لم تحجب فيه نية الفرضية (القائدية) ويحصل القيام بتدبير طهره  
وإن أطرق رأسه بل هو سنة (ومن جهر عن القيام صلى جالساً) كعبته (فان جهر عن الجلوس  
اصطدع على جنبه واستقبل القبلة بوجهه) نجا (ومقدمه) وجوباً كما في القيام والقعود إن  
أمكنه الاستقبال يقدمه ليدنوا لا يبالوجه فقط كما في الصلوة ويسن كون الاصطباع على جنبه  
لا يمس كالتب في العبد (ويكره أن يضطجع على الجانب الأيسر من غير عمد) بأن أمكنه  
لاضطباع على الأيمن (فان جهر عن الاضطباع ولو بمعرفة نفسه) استلقى على ظهره وجب عليه  
أن يرفع رأسه بشئ) كأن يضع تحت رأسه نحو محبة (ليستقبل القبلة بوجهه) لا السماء والأفضل  
أن يكون انحصار القبلة كالتحصير ولا يضراخر ارجعها عنها لانه لا يباح اسم الاستلقاء والاستقبال  
حاصل بلوجه فلم يجب بغيره مما لم يصهد الاستقبال به ثم إن تعذر الاستقبال بالوجه وجب بالرجل  
تخصيلاً لا يعض البدن ما أمكنه (و) يجب (أن يجلس للركوع والسجود إن أمكنه ذلك) بأن  
طاقهما (فان جهر) مهملاً بالجلوس (أشار) مهملاً (رأسه) ويقرب حينئذ من الأرض ما أمكنه

والرابع استقبال عن  
الكعبة يقينا في القرب  
وطائفي البعد إلى ما  
السجود صلاة الخوف  
• (باب أركان الصلاة) •  
أركانها ثلاثة عشر الأول  
التي مقرونة بحز من تكبيرة  
الأحرار والثاني القيام في  
الفرض للقادر عليه ومن  
جهر عن القيام صلى جالساً  
فان جهر عن الجلوس اصطدع  
على جنبه واستقبل  
القبلة بوجهه ومقدمه  
ويكره أن يضطجع على  
الجانب الأيسر من غير عمد  
فان جهر عن الاضطباع  
استلقى على ظهره ويجب  
عليه أن يرفع رأسه بشئ  
ليستقبل القبلة بوجهه وأن  
يجلس للركوع والسجود  
إن أمكنه ذلك فان جهر أشار  
برأسه

ويجعل السجوداً خفصاً ويكتفي أدنى زيادة في الإيماء بالركوع وإن قدر على أكثر من ذلك (فإن  
 عجز) عن الإتيان بالرأس (أشار بإخفائه) ولا يجب لها كون الإيماء للسجوداً - فمن بخلافه في  
 الإيماء بالرأس فإنه يوجب السجوداً أحسن أو أمكنه تاهور التمييز بالركوع والسجود في الإيماء  
 بالرأس دون الطرف (فإن عجز) كأنه كرم على زنة كل ما ذكر في الوقت (أجرى أركان الصلاة  
 على قلبه) بأن يمثل نفسه قائماً ومارئاً وراكعاً له المكس ولا إعادة عليه بعد ذلك ومذهب  
 - مذهب ومالك أنه إذا عجز عن الإيماء رأساً سقطت عنه الصلاة فلا إلاماً مالك فلا يعيد بعد ذلك  
 ومذهب أبي حنيفة أنه يقتضي الصلاة إذا كانت حسن صلوات فأقل وإن كانت أكثر سقطت خلا  
 يجب قضاءها (وفي جميع ذلك لا ينقص من أجر مني) لهدن (ومحوز القادر) على القيام (إن  
 صلى القفل) سواء كان راتياً أو غيره (قاعد) كيف توافقه أشبه أفضل (أو مستطيعاً) والأفضل  
 كون الضطجاع على اليدين لا مستقبلاً أو أتم الركوع والسجود لعدم ورود الاستلقاء ويطرم  
 المستطيع السجود للركوع والسجود بالقيام (لكن ثواب القاعد نصف ثواب القائم وثواب  
 المستطيع نصف ثواب القاعد) وهذا في القادر وفي غيره لا يحمد على إيقاعه عليه وسلم (والثالث  
 تكبيرة الاحرام ويتعين فيها الله أكبر فلا تصح) في تكبيرة القاعد (يعبر بالقادر عليه والعاجز  
 عنه بأن يجاهد عليه) من الرطابة (ولو صير العريضة) لكن لا يعدل في كراهة وجوب التمام  
 قدر ولو يفسر بل يجب على من عجز عن الحق بإتمامه أكبر بالعريضة ولم يكن التعمد في التوقف  
 يترجم عنه بأي لغة شحوا لم تكن لغته الساوي ويلغة الفارسية أولى لأنها أشبهت كما أنه شيعياً  
 يوسف السلاوي بنى لكن قال شيعياً أحد النصارى ويلغة السريانية أولى لأن أكثر الكتب  
 المرفوعة يكون بها (والسنة عجب هذه التكبيرة أن يقرأها الانتاح) كأن يقول سبحانك  
 اللهم بمحمد وتبارك الله فوقك وجل جلالك ولا اله غيرك (ثم ينعوذ من الشيطان الرجيم) كأن  
 يقول أعوذ بك وأسعيت بالله من الشيطان الرجيم (والرابع قراءة الفاتحة) وهي سبع آيات  
 (بالسنة في قيام كل ركعة) أو بدله ومنه القيام الذي من ركعتي صلاة الحسوف للمنفرد وغيره  
 في السرية والجهر مضطراً ونقياً وتطراً المكتوب (والثاني) (المسبوق) بضمها مع الإلام  
 أن كان أهلاً للتصلي) بأن لا يكون محدثاً ولا أتيلاً ولا في ركعة رتد أو لاقى الركوع الثاني  
 من صلاة الحسوف والمسبوق هو من لم يدرك مع الإلام من سابع قراءة الفاتحة في النسبة  
 للوسط المعتدل لا لقراءة نفسه على المعتدل وانفق الإلام أو خفيضة وأصحاب الإمام مالك والإمام  
 أحمد بن حنبل على صحة صلاة المأموم من غير قراءة شيا بقوله صلى الله عليه وسلم بكفيل قراءة  
 الإمام جهراً ما حلت (وبحسب ترتيب الفاتحة) بأن يأتي ما على نظمها المعروف لا معطاً الأجزاء  
 (وموالاتها) بأن يصل بعض كلماتها يحض من غير فصل الاشد نفس وفي فلا يضر وإن طال  
 لأنه معدور وإن تخلل كراهي غير متعلق بالصلاة ولو قليلاً كحمد عاظم قطع المرو لا يعيد  
 القراءة ولو لا بطلان صلواته ثم إن وقع ذلك سبباً لم يقطعها بل يقف على ما قرأه (وتحويدها)  
 هي الحرف في الفاتحة طيناً يعبر المعنى كل من رأى أو أمكنه التعلم بطلت صلواته وإن كان لا يعبر المعنى  
 ككسر يا ضعيد صحت صلواته هو حرم عليه ذلك أن تعلم (ومرأته تشدبها الأربع عشرة) لأنها  
 صفات لحروفها المشددة ووجوبها شامل لصفاتها (ومن عجز عن الفاتحة قرأ) بوجوبها (بالحسب)

فإن عجز عن الإشارة بإخفائه  
 عجز أجرى أركان الصلاة  
 على قلبه وفي جميع ذلك  
 لا ينقص من أجره شيء  
 ويجوز للقادر أن يصلي  
 النفل قاعداً ومضطجعا  
 لكن ثواب القاعد نصف  
 ثواب القائم وثواب المستطيع  
 نصف ثواب القاعد الثالث  
 تكبيرة الاحرام ويتعين  
 فيها الله أكبر ولا تصح  
 ذلك للقادر عليه والعاجز  
 عنه بأن يجاهد عليه ولو صير  
 العريضة والسنة عجب هذه  
 التكبيرة أن يقرأها  
 الانتاح ثم ينعوذ من  
 الشيطان الرجيم والرابع  
 قراءة الفاتحة بالسجدة في  
 قيام كل ركعة والمسبوق  
 بضمها مع الإلام أن كان  
 أهلاً للتصلي ويجب ترتيب  
 الفاتحة في الاتمام وتجويز  
 حروفها ومرأته تشدبها  
 الأربع عشرة ومن عجز عن  
 الفاتحة قرأها بالحسب

آيات من القرآن) ولو من قرآن سورة أو سور أو لم تفلح عن مسطور ما وإن حفظ متواليه (فإن  
 عز عن القرآن) وحويا (بسبعة أنواع من الذكر) كتبه وتلوه كآفاه لغوى خلافا  
 لأمم الحرمين حيث قال لا تعب بسبعة أنواع ولا يجوز خص حروف اسئل من قرآن وذكر عن  
 حروف الصلوة ولو بالادغام (فإن عز عن الذكر وقف) وحويا (ما كذا جدرها) أي الناحية في  
 طبعها اعتبار الحروف المتقوطة بالنسبة لزمن قراتها المعتدلة من عالمها مثاله لأن القامد كس في  
 ضمه (ولا يترجم عنها) أي الناحية لقوات الاعاز في الترجمة (والله أن يقرأ سورة) أي لها ثلاث  
 آيات كالكوثر (أو يناس القرآن) ولو بعض آية بشرط أن يجيد (بعد الناحية) فلو قرأ السورة  
 فيها لا يكتفى بل يبعد ما بعدها في كل ركعة من الصلاة الثانية (وفي الركعتين  
 الأولى فقط من الثلاثية) كالقرب (والرابعة) كالصبح والمجعة (وفي الركعتين  
 المصطفى فلو قرأ في الأولى سورة الناس قرأ في الثانية أول الميقر فلو حجبه الإمام بالأولتين قرأ  
 السورة في الآخريتين من صلاته ثلاثا مخلوطة هذا إذا لم يمكن من قراتها في الأولى ويكررها  
 في ثالثة المغرب من غير تلاع قراتها في الأولى ويحل ندب قراتها فيها الترتيب من الإمام ما لم  
 تشتط عنه بسقوط الناحية يضمن الإمام بالانقلا بقرؤها لاله داسقط التبع سقط التابع  
 (والخمس الركوع مفرونا بالطمأنينة حتى تستقر الاعضاء) قبل دفع رأسه من الركوع  
 للاعتدال (والواجب فيه) للقائم (أن يرضى) يقينا أو طمأنينة (بعد الناحية) انحناء الصلابة حتى  
 تصل كفاها إلى ركبتيه (لو أراد وضعهما على ما (أو كان) أي الراكع (معتدل انطقه) أي  
 سليم الدين والركبتين (والسنة أن يسويهما) أي الركوع (طهره وعنفه) بأن يدهما حتى  
 يصيرا (كصفحة) واحدة (ويحسب ساقية) وتغذيه إلى الخنوق (وبأخذ ركبتيه يجمع  
 تقرنهما معا) تحريكهما وسطا لجهة القبلة لاهما أشرف الجهات بأن لا يعرف شيئا منها عن  
 جهتها ينة أو يسرها بالقاعد فقل الركوع في حقه ان تحل في جهتهما أمام ركبتيه وأكمله  
 بمحاداتها محمل مصبوه (ويقول فيه صاحب دري العظيم وأدنى الكمال ثلاث مرات) ولو زاد  
 على ذلك كلما فصل إلا أن كان ما ما فانه لا يريد على الثلاث بقية رما المأموم مع ذكره إلى يدة  
 حيث (والسنة الاعتدال) ولو في الفل خلافا لابن المقرئ (مفرونا بالطمأنينة حتى تستقر  
 الاعضاء) قبل هويه إلى السجود واضومة التي بين الركوع والسجود ليست بمرض عند أبي  
 حنيفة ومحمد ولكنه أساء إذا لم يقم عليه وقال أبو يوسف هي فرض حتى إذا لم يقم عليه لا يجوز  
 صلاته (والواجب فيه أن يعود بعد الركوع لما كان عليه قبله) من قيام أو قعود ولو ركع عن  
 قيام فسقط من ركعه وقبل الطمأنينة عاد وجوبا إلى الحالة التي سقط عنها أو طمأن ثم  
 اعتدل فإن زاد عليها اجامدا ما البطلت صلاته فإن سقط عن الركوع بعد الطمأنينة تمس  
 معتدلا ثم سجد (والسنة أن يقول في حال رخصه من الركوع مع اقائه من حقه) أي قبل  
 حقه منه (فإذا اعتدل قال ربنا لك الحمد) جدا كبيرا كثيرا طيبا مباركا فيه مل السموات  
 ومل الأرض ومل ما تشتمس شيء بعد ويسن أن يجهر الأمل في التسبيح ويسر بالتصعيد  
 ويسر المأموم والمنفرد بهما (وأن يفتني اعتدال الركعة الأخيرة من الصبح كل يوم) ولو قضا  
 بعد آتيه بالذكر الوارد في الاعتدال وهو الذي من شيء بعد (ومن الوتر في النصف الثاني  
 من

آيات من القرآن) ولو من قرآن سورة أو سور أو لم تفلح عن مسطور ما وإن حفظ متواليه (فإن  
 عز عن القرآن) وحويا (بسبعة أنواع من الذكر) كتبه وتلوه كآفاه لغوى خلافا  
 لأمم الحرمين حيث قال لا تعب بسبعة أنواع ولا يجوز خص حروف اسئل من قرآن وذكر عن  
 حروف الصلوة ولو بالادغام (فإن عز عن الذكر وقف) وحويا (ما كذا جدرها) أي الناحية في  
 طبعها اعتبار الحروف المتقوطة بالنسبة لزمن قراتها المعتدلة من عالمها مثاله لأن القامد كس في  
 ضمه (ولا يترجم عنها) أي الناحية لقوات الاعاز في الترجمة (والله أن يقرأ سورة) أي لها ثلاث  
 آيات كالكوثر (أو يناس القرآن) ولو بعض آية بشرط أن يجيد (بعد الناحية) فلو قرأ السورة  
 فيها لا يكتفى بل يبعد ما بعدها في كل ركعة من الصلاة الثانية (وفي الركعتين  
 الأولى فقط من الثلاثية) كالقرب (والرابعة) كالصبح والمجعة (وفي الركعتين  
 المصطفى فلو قرأ في الأولى سورة الناس قرأ في الثانية أول الميقر فلو حجبه الإمام بالأولتين قرأ  
 السورة في الآخريتين من صلاته ثلاثا مخلوطة هذا إذا لم يمكن من قراتها في الأولى ويكررها  
 في ثالثة المغرب من غير تلاع قراتها في الأولى ويحل ندب قراتها فيها الترتيب من الإمام ما لم  
 تشتط عنه بسقوط الناحية يضمن الإمام بالانقلا بقرؤها لاله داسقط التبع سقط التابع  
 (والخمس الركوع مفرونا بالطمأنينة حتى تستقر الاعضاء) قبل دفع رأسه من الركوع  
 للاعتدال (والواجب فيه) للقائم (أن يرضى) يقينا أو طمأنينة (بعد الناحية) انحناء الصلابة حتى  
 تصل كفاها إلى ركبتيه (لو أراد وضعهما على ما (أو كان) أي الراكع (معتدل انطقه) أي  
 سليم الدين والركبتين (والسنة أن يسويهما) أي الركوع (طهره وعنفه) بأن يدهما حتى  
 يصيرا (كصفحة) واحدة (ويحسب ساقية) وتغذيه إلى الخنوق (وبأخذ ركبتيه يجمع  
 تقرنهما معا) تحريكهما وسطا لجهة القبلة لاهما أشرف الجهات بأن لا يعرف شيئا منها عن  
 جهتها ينة أو يسرها بالقاعد فقل الركوع في حقه ان تحل في جهتهما أمام ركبتيه وأكمله  
 بمحاداتها محمل مصبوه (ويقول فيه صاحب دري العظيم وأدنى الكمال ثلاث مرات) ولو زاد  
 على ذلك كلما فصل إلا أن كان ما ما فانه لا يريد على الثلاث بقية رما المأموم مع ذكره إلى يدة  
 حيث (والسنة الاعتدال) ولو في الفل خلافا لابن المقرئ (مفرونا بالطمأنينة حتى تستقر  
 الاعضاء) قبل هويه إلى السجود واضومة التي بين الركوع والسجود ليست بمرض عند أبي  
 حنيفة ومحمد ولكنه أساء إذا لم يقم عليه وقال أبو يوسف هي فرض حتى إذا لم يقم عليه لا يجوز  
 صلاته (والواجب فيه أن يعود بعد الركوع لما كان عليه قبله) من قيام أو قعود ولو ركع عن  
 قيام فسقط من ركعه وقبل الطمأنينة عاد وجوبا إلى الحالة التي سقط عنها أو طمأن ثم  
 اعتدل فإن زاد عليها اجامدا ما البطلت صلاته فإن سقط عن الركوع بعد الطمأنينة تمس  
 معتدلا ثم سجد (والسنة أن يقول في حال رخصه من الركوع مع اقائه من حقه) أي قبل  
 حقه منه (فإذا اعتدل قال ربنا لك الحمد) جدا كبيرا كثيرا طيبا مباركا فيه مل السموات  
 ومل الأرض ومل ما تشتمس شيء بعد ويسن أن يجهر الأمل في التسبيح ويسر بالتصعيد  
 ويسر المأموم والمنفرد بهما (وأن يفتني اعتدال الركعة الأخيرة من الصبح كل يوم) ولو قضا  
 بعد آتيه بالذكر الوارد في الاعتدال وهو الذي من شيء بعد (ومن الوتر في النصف الثاني  
 من

(رمضان) أي في اعتدال ما بين وثر النصف الأخير من ربه ضل قبل الايتار ركعة وليس المراد  
 الوتر أو رفع فيه أو قضى فيموزع غيره لم يشترط يحصل الصوت بكل ما شغل على دعاء وثناء كقوله  
 اللهم اغفر لي يا غفور فالله عامر بالصوت والثناء مقهور ومثله أن يقول خصل الصوت واعتف عنا  
 واغفر لنا وارحنا أنت مولانا وأفضل الصوت المشهور وهو اللهم اهدي في حديث وعائني فمن  
 عديتوني في قولك وبارك لي فيما أعطيت وفي شرفا نصبت أنت نصي ولا يخص عليا  
 وأنه لا يلبس وإيت ولا يعزم عدايت تارك ركنه نصبت لك الحمد على ما نصبت به حديث  
 استصرك اللهم أو توب اليك وصل على سيدنا محمد النبي الأبي الذي همس النار تحتوس  
 أسلافه حديثه على آل سيدنا محمد وصحبه وسلم رب اغفر وارحم أو أنت خير الراحمين (والسابع  
 السجود مرتين) في كل ركعة (مقرونا بالطمأنينة) وهي أن تكس أصابع قدمي راسه من  
 السجود الجالس وكرود وغيره ارتعا لما لا يمان حين لم يصعد لآدم ولما فيه زيادة الوضوح  
 موضع أهمية على مواضع الأقدام الموحب لقول الدعاء (ويشترط فيه أن يصعد على جهته  
 مكشوفة) ويكني بعضها ولو طيل لاجد أو أن كل الأصابع على وضع اليك مكرها أو أن  
 يصعد على نحو منديل إلى يده وأن يربطه فيها على ما اعتد به الحصى لآدم وأن يربطه يده لا يربطه  
 الخوام فيكون هذا مستثنى من المحمول وقيل سرف فيه فقبل شمس يصعد على محمول بقصر  
 بجر كته وصحت صلاته (وعلى ركبته وعلى حرم من بطون يديه) والاعتناء بياض الكف وهو  
 ما ينقص منه الوضوء أو الأصابع والراحة (وحرم من بطون) أطراف (أصابع قدميه)  
 ولوم أصبع فقط من يداور رجل ويجب مع هذه الاعتناء السبعة على مصلحة أن واحد  
 (و) يشترط (أن يرفع) قبيل (أسأله) أي عزمه ما حولها (على أعاليه) وهي راسه ومسكوك كناه  
 (وأن يتناقل رأسه حتى يحس بالنقل) ومعنى النقل أن يتواصل بحيث لو فرض أن كل واحد على  
 فطن أو نحوه لأحلك لوجب شكيب الجبهة بمعنى الإحساس بظهور الأثر في القطب حيناً لمكن  
 عرفاً لا في نحو قطار مثلاً (والسنة أن يصعد في أثناء) أي أحسن السجود وهو أن يكمل لهويه  
 بالرفع يديه مبدئاً بالنكبة مع ابتداء هو ينحرف مع خفة ويضع ركبته متفرقين نحو شبر ثم  
 كفيه مكشوفتين خذوم كفيه ثم الأصابع مضمومة متوجهة للقبلة ثم يضع جبهته وأنفه  
 معاً يترك قدميه نحو شبر مكشوفتين أن لم يتبع لسترهما الصور ولا يكمرهما ولا ستر  
 الكتفين (ويخول في سجوده سبحانه ذي الأعلى ويحمد وأدى الكمال ثلاث) أو لوزاد على ذلك  
 كان أفضل ويستحب أن يردد على ما ذكره من قلوب رب الملائكة والروح ويريد المفرد  
 سجود حتى الذي خلقه وصوره وخلق جميعه بصره فبارك أفعلاً حسن الخلقين كما روى عن  
 علي وهذا سنون هذا الشاهية وهو محمول عند الجمعية على سالة التهجيد (و) السنة (أن يكتم  
 جميع الدعاء) خبر مسلم أقرب ما يكون الصبي وهو هو ساجداً كثر والدعاء أي أقرب  
 أحوال الصبي من رجته حصل إذا كان هو ساجداً (والناس الجالوس من السجدين) ولوفى  
 النقل خلافاً لابن القري (مقرونا بالطمأنينة) بأن تكس أصابعه بحيث تحصل رفعة من  
 هو يروى هي أي حنيضة أنه قال أن كل إلى الفعور أقرب جازم مدعوان كل إلى الأرض  
 قريب لا يجوز (والسنة أن يقول في سبب اغفر لي وارحني وارحمني واسألني وارزقني واهدني

رمضان هو السابع السجود  
 مرتين مقرونا بالطمأنينة  
 ويشترط فيه أن يصعد على  
 جهته مكشوفة وعلى ركبته  
 وعلى حرم من بطون يديه  
 من بطون أصابع قدميه  
 وأن يرفع أسأله على أعاليه  
 وأن يتناقل رأسه حتى يحس  
 بالنقل والسنة أن يصعد على  
 أنفه ويخول في سجوده  
 سبحانه ذي الأعلى ويحمد  
 وأدى الكمال ثلاث ولا يكتم  
 فيه من الدعاء والثامن  
 الجالوس من السجدين  
 مقرونا بالطمأنينة والسنة  
 أن يقول في سبب اغفر لي  
 وارحني وارحمني واسألني  
 وارزقني واهدني

وعاقني واعضني) رب حبيبي قناتني من الشرك برأيا كافرا ولا شقيلا ولا يهتم هذا الدعاء  
بالمفرد (والناسع الجلوس الاخير الذي يسلم عنه) ولا يقال الاخير الا اذا كان كلته اول دعا  
وهذا الجلوس له اولوا حر لكن ليس له اول دائما كالصبح واعا كلته اول (غالبا) كقبلة  
المكتوبة وانما كلن الجلوس الواقع آخر كل صلاته كالأول (غالب) كقبلة  
لقرائة لفاتحة (والعاشر قراءة تشهد في هذا الجلوس وهو التحيات الى واشهد ان محمدا رسول  
الله) والحاصل ان اكل تشهد ثم عداين محسن واختاره الشافعي وهو أربع جل فالحلة  
الاولى التحيات المباركات الصلوات طيبات لله والثانية السلام عليك أيها النبي ورحمة الله  
وبركاته والثالثة السلام عليك وعلى عبد الله الصالحين والرابعة اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان  
محمدا عبده ورسوله فالحلة الاولى اشارة الى اركان الاسلام الاربعه فالتحيات اشارة الى المحم  
لان فيه تحيات كثيرة كالاحرام فانه تحية لارض الحرم وطواف المفوم فانه تحية للكمرة  
الشريفة وروي جرة العقبة فانه تحية منى والمباركات اشارة لركاة واصلوات اشارة للصلوة  
المكتوبة والطيبات اشارة للصوم كما قال صلى الله عليه وسلم لما وقفهم الصائم أطيب عند الله من  
ريح المسك اي تعبيراً عن محقق الصائم أطيب عند الله وهذا لا تكتمس ذلك واعلم ان المباركات  
لصلوات الطيبات هذه الثلاثة كلها معطوفة على التحيات بخلاف حرف العطف وليست خفوتها  
كما لا يخفى وهي سنة في كل من الشهادتين (والحادى عشر الصلاة الى النبي صلى الله عليه وسلم في  
هذا الجلوس أيضا بقراءة التشهد) فلا تجزئ الصلاة كلها (وأقلها) وهو واجب (اللهم صل  
على محمد) وقد تقدم السلام فقط كراهة امر له ما عت على ان يحملها في غير ما ورد في الشارع  
(واكملها) كور في المطولات (وهو اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آل  
محمد وآزواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد  
وآزواجه وذريته كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انا خير مجيد) والثاني عشر  
التسليم الاول والواحد فمع السلام عليكم) ويجزئ عليكم السلام مع الكراهة (والسنة ان  
يرد ويرجفاه) ولا تسبادة وركاهة وانما ورد من عند طرف (وان يسلمها) اي التسليم الاول  
(على العبد وان يسلم بعدها تسليمة ثابتة على الشمال) فلو عكس بالأي بالاولى شمالا وبالثانية  
يميناً كره (وان يلتفت مع كل تسليمة الى جهة) بان يلتفت في الاولى حتى يرى من خلفه خذ  
اليمين فقط وفي الثانية حتى يرى من وراءه الايسر فقط لا خذ من يمينه في السلام في المرتين  
مستقبل القبلة وينتهي مع تمام الالتفات كما قاله المحلل والحكمة في السلام ان المصلى كان مشغولا  
عن الناس وقد أقل عليهم ونظم بعضهم شروط السلام التسعة من بحر البسيط فقال  
شروط تسليم تحليل الصلاة اذا • أردتها تسعة صحت بغير مرا  
عزف وخالب وصل واجمع ووالد كره • مستقلا ثم لا تصح بها غيرها  
واجلس وأسمع به لها ان وجدت • تلك الشروط وتمت كان صحتها  
(وانا) عشر ترتيب الأركان على هذا الوجه المذكور (المشغل على كون التيمم مقارفة  
لتكبيره الاحرام وجماع القرائن في القيام وكون التشهد الاخير واصل صلاة على النبي صلى الله  
عليه وسلم والتسليم الاول في الصلوة فالتسليم هو الذي يلهي هذا لا يعلم ان محل عدم الترتيب

وعاقني واعضني والتاسع  
الجلوس الاخير الذي يسلم  
عنه غالبا والعشر قراءة  
التشهد في هذا الجلوس وهو  
التحيات الى واشهد ان محمدا  
رسول الله والحادي عشر  
السلام على النبي صلى الله  
عليه وسلم في هذا الجلوس أيضا  
بقراءة التشهد وأقلها  
اللهم صل على محمد وأكملها  
مذهب كور في المطولات  
هو والثاني عشر التسليم  
الاول والواحد فمع السلام  
عليكم السنة ان يزيد درجة  
اقتوان يسلمها على العبد وان  
يسلم بعدها تسليمة ثابتة على  
الشمال وان يلتفت مع كل  
تسليمة الى جهة والثالث  
عشر ترتيب الأركان على  
هذا الوجه المذكور



في الثلاثة الأخيرة مما هو بالنسبة لها مع جليها وإما هي معها فالترتيب بينها حاصل وكذا  
محل عدم ترتيب في القراءة مما هو بالنسبة فيها وإما بالنسبة لكثير المأثورين بالنسبة مع  
النظام فالترتيب حاصل

(فصل) في نوافل الصلاة (ومن) الصلاة ما أرادها لا يصبر وهي أربعة أنواع موقوتة ومب  
متقدم ومنه مب تأخر ومطلق وهو الذي لا يتقدم وقت ولا مبب إمام الموقت فمحل قسم نس  
فيه الجماعة ومنه صلاة الحيدرين ومنه صلاة القراويج ومنه الوتر في رمضان وقسم لأن فيه  
الجماعة منه صلاة الوتر في غير رمضان ومنه نواييع (القراييع نداء وعشرون ركعة عشرها  
مؤكدة وهي ركعتان قبل الصبح) وبقرأي الأولى قولوا آمنا بالله إلى آخر آية البقرة ولم نشرح  
وقبل يأياها الكافرون وفي الثانية قل آمنا بالله إلى آخر آية آل عمران وألم تركيب والاحلاص  
(وركعتان قبل الظهر وركعة نال بعدها وركعتان بعد المغرب وركعتان بعد العشاء) لمواظبة  
صلى الله عليه وسلم عليها (وتتأ عشرة غير مؤكدة وهي ركعتان قبل الظهر وركعتان بعدها  
زيادة على المؤكدة) لحديثين وأطلب على أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعدها ثم الله  
على النار والجمعة كل ظهر فلها أربع قليلة وأربع بعدية إن كانت مغنية عن الظهر فالواجب  
الظهر بعدها فلا بعدية لها والظهر بعدها أربع قليلة وأربع بعدية وجبت قطع القبلة التي  
صلاها قبل الجمعة صلا مطاعا ولا يصح عن قبلة الظهر (وأربع قبل العصر) لحديثين ثم الله  
أمر أصلي قبل العصر أربعين في المحافظة على أربعين المأثور في دعونه صلى الله عليه وسلم  
(وركعتان قبل المغرب وركعتان قبل العشاء وأما الوتر فهو ستة متفلة) ليس من نواييع القراييع  
(وهو أفضل من جميع الستين) التابعة للقراييع والحاصل أن أفضل النفل صلاة بعدا كره  
ما صغر فكسوف الخوف طائفة ما هو وتر فركعتان الخفيفة الرواتب التي أوجع فاللهي فما  
تعلق محل تركه في الطواف والاحرام والتعريف في الوضوء وفي معنى ذلك ما تعلق بسبب غير  
فصل كنه الروايل صلاة الصلوة ثم النفل المطلق كالتعميم والمراد تفصيل الجاهل على المجلس  
من غير نظر لحد (واظن) أي الوتر (ركعة) ولا كراهة في الاختصار على أعلى العقد بل خلاف  
الأول (واكثر إحدى عشرة) فلا تصح الصلاة على (أربع الكمال ثلاث) ينوي بالآخرين الوتر  
و ينص في غيرها بينية صلاة الليل وسبعة لوتر ومستمور ركعتين من الوتر لأن ما منه ولا يصح  
أن ينوي بالركعتين وتر الأنهم ما شفع لوتر ويجوز في الأحكام أن يقول ركعة من الوتر لأن ما منه  
أيضا (و) وقته بعد صلاة العشاء لوقت دعاء جليل (لا يصح فعله إلا بعد صلاة العشاء) وليس  
بجعله آخر صلاة الليل (وعتدوقته إلى طلوع الفجر الصادق وأحرامه عن وقته بلا عذر مكره  
وتركه بالكليّة أشد كراهة) ومن القسم الذي لا تس فيه جماعة صلاة الأتراق وهي ركعتان بعد  
شروق الشمس وارتفاعها وتخون جعلوا النهار ومنه صلاة العصر وأقلها ركعتان وأفضلها وأكثرها  
ثمانيون فتمس ارتفاع الشمس إلى الروال ومنه صلاة الأوابين ووقتها بعد صلاة المغرب إلى  
معب الشفق الأحمر ولو جمع العشاء تقديم أحرامه فعل العشاء وأقلها ركعتان وأكثرها  
عشرون وأما العمل في السب المتقدم فمحل قسم نس فيه الجماعة فمنه صلاة الحسوفين ومنه  
صلاة الامتاع وقسم لأن فيه الجماعة فمنه صلاة المسجد ولو مشاعا ومنه صلاة منة الوضوء

(فصل) هو من القراييع  
تثنان وعشرون ركعة  
عشر منها مؤكدة وهي  
ركعتان قبل الصور ركعتان  
قبل الظهر وركعتان  
بعدها وركعتان بعد  
المغرب وركعتان بعد العشاء  
وتتأ عشرة غير مؤكدة وهي  
ركعتان قبل الظهر وركعتان  
بعدها زيادة على المؤكدة  
وأربع قبل العصر وركعتان  
قبل المغرب وركعتان قبل  
العشاء • وأما الوتر فهو  
ستة متفلة وهو أفضل  
جميع الستين وأقله ركعة  
وأكثر إحدى عشرة وأدنى  
الكمال ثلاث ركعات ولا يصح  
فعله إلا بعد صلاة العشاء  
ويتدوقته إلى طلوع الفجر  
الصالح وأخر أجمع من وقته  
بلا عذر مكره وموتره بالكليّة  
أشد كراهة

عقب المصراع منه وقبل طول الفصل والاعراض ومنه صلاة السنة الطوائف بعده ومنه صلاة  
الرجوع من السفر وهي ركعتان يصلحهما في المسجد قبل دخوله منزلا قال فعملهما بعد الصلاة  
القول كفى ومنه صلاة بعد الاذان وهي ركعتان ينوي بمساحة الاذان ومنه ركعتا الزمان  
الصلاة لكل من الزوج والوجة بعد الاجتماع وقبل الوقاع ينوي بمساحة الزمان ومنه  
صلاة الحاجة تحصل بركعتين ينوي بمساحة حاجته وأما ذو السبب المتأخر فلا تنس في  
الجماعة في صلاة التوبة وهي ركعتان قبل التوبة ينوي بمساحة التوبة وتصلان بعدها ومنه  
صلاة الاعتذار في كل أمر مباح ومنه صلاة من الاحرام فيلبيح بحيث تنسب اليه عرفا ومنه  
ركعتان عند الخروج من المنزل وعند اذنة الخروج للسفر ينوي بمساحة السفر ومنه ركعتان  
قل عند الكساح ومنه صلاة ركعتان في الجمعة بعد المغرب تسهيل الموت وما بعد من الاحوال  
ومنه ركعتان بعد المعربا يصلح لفظ لايمان وأما الفل المطلق منه فيلبيح المليل ويحصل بالعمل  
ولو وقتا ولو سنة اثنا أو الثور والقرض ولو قضا أو مدي ومنه صلاة التسايغ وهي أربع  
ركعات وصفتها أن تحرمها كسائر الصلوات ثم تقول قبل الركوع سبحان الله والحمد لله ولا اله  
الا الله واقم أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله اعلى العظيم خمس عشرة مرة وفي الركوع عشر اوق  
الاعتدال عشر وفي السجود الاول عشر وفي الجلوس بين السجدين عشر وفي السجود الثاني  
عشر وفي جلسة الامراحة أو بعد التشهد عشر اقلها صل في كل ركعة خمس عشرة تسبيحة  
وربما قيل هذا التسبيحات باله كذا ورد في هذه الاركان

(مصل) = والسنة المطلوبة  
في الصلاة نوعان أبعاض  
وهيات فالأبعاض مشروون  
منها الفنون والتشهد الاول  
في القرض والهيئات كثيرة  
منها تسبيحات الركوع  
والسجود

(مصل) = فيما يطبق الصلاة (والسنة المطلوبة في الصلاة نوعان أبعاض وهيات فالأبعاض  
مشروون) طريق التصيل (منها) أي العشرين (الفنون) التاميل لقيامه والصلوات السلام  
على النبي وآله ومحبه فيه وقيامه في اعتدال ثانياً للصبح واعتدال وز نصف رمضان الثاني وهو  
ذكر مشغل على دعائهم ولو آية من القرآن ولو لم يشغل عليهم لم يكن فلو ناسوا الصبح والوتر وقيل  
يريد في قنوت الوتر آخر البقرة وهي ربنا لاتواخذنا إلى آخر السورة ولا بد على هذا القول من قصد  
القنوت بهذه الآية لكرهية القراءة في غير القيام فخرج قصد ذلك حتى يصرح عنها (والتشهد  
الاول) التاميل لقعوده والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه وقعودها والمراد به اللفظ  
الواحب في التشهد الاحمر دون سائر سنة فيه وهو لتصلاته السلام عليه أي بها إلى ورجة الله  
وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين تشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله اللهم  
صل على محمد وعلى آله ويمكن أن يراد بالتشهد الاول ما يشغل الصلاة على الآلى الاحمر على وجه ضعيف  
فانها واجبة على قول فاذنناها في الاقل على ذلك فهم أنها تنس في الاخير من باب أولى فليالم  
نوجبها فيه على الاصح فهم انها تنس فيه بلاشك (في القرض) وكذا في الفل على نوى أربعين  
يخصدان يأتي بالتشهدين قنوتاً أو لهما هو أو وعدا صلحاً هو على الله قد قال لم يقصد الانس  
بلاشك وكذا لا يجوز وجبت هذه السنن أبعاضاً لأنها لما جرت بالسجود أنسبت الاجناس  
الحقيقية وهي الاركان في مدلول الجبر (والهيئات كثيرة منها تسبيحات الركوع والسجود) وسائر  
آداب الاركان مما يطلب فيها كالتصديق الاعتدال والدعاء في الجلوس بين السجدين والدعاء  
عقب التشهد والصلاة الابراهيمية وكل ابن معبود صلى الله عليه يدعوه عقبه بكلمات منها اللهم

في أمنا التي الخيرة كما علمت موما لم أعلم وأعوذ بكنس الشريعة ما علمت موما لم أعلم ومن  
 دلوم على ترك التسليم في الركوع والصلاة وسفاهة شهادته ومنه ب الإمام أحمد أنه من تركه  
 عمدا بطلت صلاته فان كان طيا حبر بسجود السهو (وتكبيرات الانتقال) وهي في كل  
 خفض ورفع غير الركوع من الركوع أو ما هو في قول فيه التسليم وهذه يقالها إذا كرر الانتقال  
 والحكمة في مشروعية التسليم أن أبانكر الصديق لم تنضم صلاة خلق رسول الله قط في أيوما  
 وقت صلاة العصر وظن أنها كانت فاعلم ذلك وهو ولد وحل لمجدد من جد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يكبر الم ركوع فقال الخلق وكبر خلفه قبل جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم في الركوع  
 فقال يا محمد مع الله على حدة فقل مع الله من حده فقالها عبد الرفع من الركوع ورفع به فصارت  
 نفس ذلك الوقت مرة الصديق رضى الله عنه وكل من دخل ذلك رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالتكبير (وعاء الانتاح) أي دعاء يفتح به الصلاة اللهم يا ديني وبين خطاي كما أعنت  
 من المشرق والمغرب يوموت بالنسوة في الصلاة بعد الأسماء (والتعوذ قبل القائنة) أو قبلها  
 ولو كان ذلك كما يحصل أصل السنة بالآيات منه وبفوت بالشروع في الصلاة بعد الأسماء  
 (والنأمين) أي قول آمين بعدها أو عقب عليها أن تصلي دعاء أو فصله عن الشايعين كرفاعهم  
 يستثنى ثم يركبوا في ركعتي ومثل ذلك كركعتي الطويل بخلاف السكون ليسم فانه مستثنى  
 آمين والقائنة أو غيرها (والسورة من التلميح) في سره وجهره لا امام ومفرد كما موم لم يسمع  
 في غير صلاة فاقد الطهور من الغيب لم يسمع عليه وغيره صلاة في الجارية لكرهتها فيها لاقى الركعة  
 الثالثة من المهرجوع غيرها والربع من الرابعة والأمامة أول تشهد من السواكن (وللمهرج  
 والاسرار) بالقرآن (في محلها) فيس الجهر بها بعد ما موم في الصبح والجمعة والعيد وخوف  
 القصر والاستقامون فله نهارا وأولى العاشم والتراويح ووتر رمضان ولو لم يردوا لم يأت  
 معه بالتراويح وركعتي الطواف ليسلا أو وقت صبح وجهر للمراء دون جهر الرجل ويحل جهرها  
 إذا لم تكن بمحضرة أو بجانب مثلها الخ حتى ويسر المصل في غير ذلك الأنواع من المداغم فيسوا  
 فيها من الجهر والاسرار لم يسمع على ما تم أو مصل أو غاري أو مدر أو مصف أو مطالع وحذ  
 الجهر أن يسمع من يله وحد الاسرار أن يسمع من يسمع فحيث لا مانع (ومن ترك شيئا) أي  
 بعضا (من الإباحة) ككلمة (عند أوسم أو الفسقة أن يسجد لهم) وكذا لو شئت ترك  
 بعض مصنف كالقنوت فانه يصلح الأصل عدم الفعل ولا يعود إلى البعض المتروك إذا تلبس  
 بالمرض (والهيأت لا يسجد لها وإن تركها عمدا) لعدم ورود سجود السهو بها ولا أنها ليست في  
 معنى الوارد (فالوجوب لتركها متعمدا للصلاة بطلت صلاته) إلا أن كان جاهلا معذورا بجهله ولا  
 يعود إليها بعد تركها عمدا أو سهوا ما كانت عليها (ومن شئت قبل فراغ الصلاة في عدد مصلاته) أي  
 جعل (من الركعات) أي ثلاثا ثم أربعة مثلا (أو في شيء) أي ذكر (من أركان الصلاة) وجب عليه  
 أن يني على الباقين وهو العدد الأقل وهو الثلاثة في هذا المثال ويلزمه العلم بالرجوع إلى طه  
 ولا إلى قول غيره ما لم يسمع الغير عند التواتر وهم جمع يؤمن وواقفهم على الكذب وأنه ما راد على  
 أربعة فاذن بطل الجهر بذلك العدد على قولهم ولو س كفارا أو مفسدة أو صيلا ما دام لهم ولا يعمل  
 به على المعتمد (ويأتي عما شئت فيه) وذلك كالوشك في السجود في طمانينة الاعتدال مثلا ويجب

وتكبيرات الانتقال بعد دعاء  
 الانتاح من التعوذ قبل القائنة  
 والتأخير بعدها والسورة  
 بعد التأسين والجهير  
 والاسرار في محلها ومن  
 ترك شيئا من الإباحة عمدا  
 أو سهوا أو الفسقة أن يسجد  
 للسهو والهيأت لا يسجد  
 لها وإن تركها عمدا فلا يسجد  
 لتركها متعمدا للصلاة  
 بطلت صلاته ومن شئت قبل  
 فراغ الصلاة في عدد مصلاته  
 من الركعات أو في شيء من  
 أركان الصلاة وجب عليه  
 أن يني على الباقين ولا يني  
 شئت

عليه العود إلا عند الإلزام فوراً فليتركه بطلت الصلاة عنه ذلك كل ما سوا ما لم ينو المارقة وجبت عليه المتابعة ويتدرك بعد سلام الإمام ثم إن كان الشك في تركه مصدقاً وطمأنيناً والإمام في تشهد فله يجب عليه العود عندئذ لم ينشأ من المحالقة (ويسر له أن يسجد السهو أيضاً) أي كأنه يطلب الجبريل كمن يطلب السجود أي وإن لم يشك في الصورة الأولى قبل سلامه يتركه كركعة إنهار أربعة للترديد في زيادة الركعة حال فعلها ولو ترك في تشهد ترك ركناً غير البنية وتكبيره الحرام وغير مصدق من الركعة الأخيرة أي به سلامه ركعة ولا سجود لأن سهوه يحمله الإمام (ومعهود السهو لا يريد على سجدتين) وإن تكرر السهو بينهما طئة كمسحود الصلاة والخطأ بين سجدتها (ويحمله قبل السلام) وبعد التشهد المضموم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وآله وبالادكار بعدها فإن سجد قبل ذلك بطلت الصلاة سواء كان السجود شخصاً أو زيادة أو سهواً كأنه صلى الظهر فخاف أن ترك التشهد الأول وبذهب ما قاله أنه إن سهواً بقصص سجد قبل السلام أو ينقصه ويقتصر ويقتصر على ذلك أو زيادة بعد السلام (ولا يصح الشك بعد فراغ الصلاة في شيء) أي واحد (من ذلك) أي المذكور من عدد الركعات ومن أركان الصلاة (الأي النية) والمأصل أن لو شك بعد السلام في عرض غيرية وتكبيره تحرم لم يؤثر وإن قصر الفصل لأن الظاهر وقوع السلام عن علمه فإن كان العرض بقية وتكبيره تحرم استأنف الصلاة لا يثبت أصل الانقطاع ما لم يتذكر أي في محال ولو بعد طول الزمان وموضوع المسئلة أن الشك طرأ بعد السلام الملوثة في البنية وتكبيره الحرام في أثناء الصلاة فإن تذكر عن قريب قبل صلى أقل الطمأنينة لا يضروا الأضرب وكذا لو شك في شرط من شروط الصلاة في أثناءها أو الشك في جميع أفعال الصلاة في أثناء الصلاة مؤثر في بعض حروف القاطعة والتشهد بعد الفراغ منه ما والمعتقد أن الشك في الشرط بعد السلام لا يؤثر ولو شك بعده هل كل متوضئ أم لا فلا يصح وإن كان حشيش الحديث قبل الصلاة لا الأصل أنه لم يدخل في الصلاة إلا بعد الطهارة لكن تنع عليه استئناف صلاة أخرى بهذه الطهارة مادام شكه

#### باب مقتضيات الصلاة

مرحاً أو نعل أو حذاء أو حبة تلاء وتوشكر (المسند أن طارت تكبيره الحرام فلا تنقض الصلاة معها وإن طرأت بعد الدخول في الصلاة بطلتها وهي كثيرة منها الكلام) أي النطق (العمد ولو قبل) بحر فغير من كلام الخلق لغة العرب ويعبرها وإن لم يفداً لكن نواياها وحرف مفهم كن فعل امر من الوقاه لانه كلام تام لقته وعرفاً وإن احتجاً بحذفها بالكسب ونحوه بالعدم من سبق له إلى الكلام وكل يسيراً ومن تكلم فاسياً في الصلاة منع كونه الكلام يسيراً أو يهاهلاً تحريم ما تكلم به من الكلام اليسير إذا كان معذوراً كل قريب عهد بالسلام وإن كان بين السليم كالمطابق يلازمه أو نشأ بآداب بعيدة بأن يصلح له الذي هو فيه عن معرفه بطلان الصلاة بذلك فإن كلامهم لا يطل صلواته باليسير عرفاً ولا يعتد كل منهم في كثير الكلام عرفاً وسط القليل هنا بان يكون الكلام مستكتمات فاعل كما وقع في قصص ذي اليزيد وهي أن صلى الله عليه وسلم صلى بهم الظهر أو العصر فسلم من ركعتين ثم أتى ختسباً بالسجدة واتكأ عليها كأنه غضبان فقال ذو اليزيد أقصرت الصلاة ثم فبيت يا رسول الله فقال لم أس ولم تقصر أي

ويسر له أن يسجد السهو أيضاً وسجود السهو لا يزيد على سجدتين ويحمله قبل السلام ولا يصح الشك بعد فراغ الصلاة في شيء من ذلك إلا في النية

باب مقتضيات الصلاة  
المسند أن طارت تكبيره الحرام فلا تنقض الصلاة معها وإن طرأت بعد الدخول في الصلاة بطلتها وهي كثيرة منها الكلام

في اعتقادي ووطني فقال ذو البدين بل بعض ذلك قد كان فقال صلى الله عليه وسلم لا صحابه وفهم أبو بكر وعمر حتى ما يقول ذو البدين فقال انتم فصلى ركعتين أخرين ثم سجد سجدتين وسلم أي صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان تدعوا فلو اوقع من ذي البدين من كل صلاة عرفا وكذا ما صدر من رسول الله صلى الله عليه وسلم وطريق الدلالة من الحديث أنه صلى الله عليه وسلم تكلم معتقدا أنه ليس في صلاة أو بكر وعمر وذو البدين تدكلموا ويجوز بين التسبيح وأداء البدين كل باهلا تحريم الكلام وأن كلام أي بكر وعمر كان على حكم الملبس لوجوب الإجابة عليهما ولو أكره على الكلام في الصلاة ولو خرج في خطب بطلت الصلاة الأكره في الصلاة فكان لا كراه على عدم ركعتي أو شرط وليس من ذلك غصب الشريعة غير بطر ولونطق بطل القرآن أو ذكر آيات كسبحان الله مقصد الله بهم كقوله لم استأنفني في أخشي يا يحيى خذ الكتاب أو في دخول عليه رجاها بسلام أو لم يهأه من فعل شيء يومئذ عرض عن هذا فيه تمصيل ان قصد مع التهم فرائد كرام تطل صلاة والابان قصد التفهيم وحدها ولم يفسد شيئا ما انطلق بطلت (والعمل) الذي ليس من نفس افعال الصلاة كضرب ومشي (الكثير) بقينا (ولو سهوا) في غير صلاة ثقة الخوف وحمل السفر وصباح وصحبة عليه كثلاث خطوات فهو كثير اتفاقا حال والتحرر كانت بغير خطوط مفتقرة أو بثلاثة أعضاء كضرب يديه ورأه مع بال الاستقلال بخلاف ما لم تحرك البدن تحا الحركة الرجل فلا تطل الصلاة أما العمل القليل فلا تطل الصلاة لأنه صلى الله عليه وسلم حمل أمانة بيت السيد فزبط عند قيامه ووضعها عند مصوبه وأنه قطع نه ليعا أمره قتل الاسودين الحية والقرب (والحدث الا كبر أو لا صغر) عدا كان أو سهوا قبل نطقها لم يمس على كمين التسليم الأولى لا بعدها وقبل الثانية لان عروس التسليم بعد التصل من العبادة لا يؤثر انتهى من نواحيها الاسما فان سبق الحدث المصلي غير السلس ولو فاقد الطهورين أو أكره عليه سقطت الصلاة لطلان طهرها اجاعا ولا صلاة فاقد هما صحيحة معتقدا (وحدوث التماس) الرطوبة أو اليابسة (التي لا يعي عنها) على بدنه أو توجع علم من غير ازالتها حالاً بال لا يزيد الزمن على قدر طمأنينة الصلاة بخفض اليابسة كان عيلا بدنه فسقط العمل الرطوبة كان وقع عليه أنزول فصب عليه الماء فوراً بحيث ظهر كله أو عمن فوراً محله كيدما ورجله في ماء كثير عنده أو برع التوسيع غير محل للتماسة فلو شافى ازالها محل أو حر للتوسيع ولو خسر موضع طاهر منه ضرر لم يعلم بالصلاة الا بعد اصرار من الصلاة توجبت عليه الاعادة فم لو مات قبل علمه بذلك لم يحرم من فضل الله عليه مؤاخذه في الآخر من والسلام عدا في غير محله) ويلزم منه ترك ركن أما اذا سلم ما عدا فلا تطل الصلاة فيبقى على صلاته اذا تذكر ولم يأت بمطل ومثله نية الخروج من الصلاة قبل مجيئ محلها وهو مقارنتها للسلام ما حالاً أو بعد ركعة من لا تطل حالاً كالوقوف أي بكفر عدا فانه بكفر حالاً (وفعل شيء) أحد كمن (من الأركان الفعلية عدا في غير محله) وهذا يسمى قطع ركن قبل تمام ما قبله ويسمى ترك ترتيب الأركان أيضا كان جدي قبل اعتداله أو اعتدل قبل علم الركون عدا أو قدم القول غير السلام عدا على غيره كان كرر التمام أو قدم الشهد على الصلاة على التي فلا تطل الصلاة بذلك التقديم لكن لا بعد جماعه بل يجب عليه اعادته في محل وخرج بالعدم السهو فلا يطلان فلو نكس في آخر صلاته ترك مسجدة من الركعة الأخيرة سجدها وأعاد تشهدا ولو نكس قبل محله أو من

والفعل الكثير ولو سهوا  
والحدث الا كبر أو لا صغر  
وحدوث التماس التي  
لا يعي عنها والسلام عدا  
في غير محله وفيه شيء من  
الأركان الفعلية عدا في غير  
محله

غيرها من ركعة لكل الياضة بسجدة مما يطعمها والعامة فيها وكذا المثل في كون السجدة من  
 الأخيرة أو من غيرها وإن علم وشك في آخر رباعية ترك سجدة من جهل موضعها أو سجدتان لأن  
 الاحتياط تقدر ترك سجدة من الأولى وسجدة من الثالثة فبعض الأولى والثانية والثالثة أربع  
 ويلغو باقياها أو ترك ثلاث سجدة من جهل موضعها أو سجدتان أيضا أو ترك أربع جهل  
 موضعها أو سجددة ثم ركعتان أو ترك خمس أو ست جهل موضعها أو سجدتان أو ترك سبع  
 ركعة سجدة ثم ثلاث ركعات أو ترك ثمان ركعة سجدة ثم ثلاث ركعات ويحسب ترك ترك  
 طائفة أو يسجد على نحو جماعة وثقل من الصور الخسرة بسجدة للهو (والركعة والعبادة) أي  
 الاعتصام بها (ما لله تعالى) ولو صورة في كل واقعة من الصلوات أو فعل أو عزم فبطل بها  
 الصلاة إذا وقعت قبل طائفة الصلاة إلا بعد القرع منها طائفة لا تطل العمل إلا إذا انقضت طائفة  
 ولكن فخط نوايه (وإنكشف) بعض (العورة للقلادة على السر) كما لو طيرت الرمح صرته ولم  
 يسترها في الحال بخلاف ما لو كشفها الرمح فترها في الحال لا تطل صلاته ثم لو نكر ركعتين  
 الرمح رتو إلى بحيث يحتاج في السجدة إلى ثلاث ركعات كانت أو السجدة بطلت صلاة ما فعل على المعتقد  
 أما لو كشفها المصل أو غيره ولو حجة كفر أو غير غير فيصير ولو سترها حالاً أو بصبر كشفها هو أو لم  
 يسترها حالاً أو لم يصبر (وتعير اليه) في غير لقوى غير عدد ركعة في الفرض إلى الطائفة أو  
 في فرض آخر فبطل ولا تطل السجدة بخلاف ما إذا كان معه غيره كان طين دخول وقت ما حرم  
 فرضه فإن لم يدخل أو شرع في صلاة عليها عليه فإن انتهت عليه أو تعزم قبل الوقت  
 عالماً بوقوعه لم يجرى حرمة ذلك وعدد لصق قرب السجدة لا تطل حلال الكل ويسر لمنه في  
 مفر وصفر أي جماعة يصلون تلك الفريضة أن يقلب فرضه فلا مطلقاً ويسلم من ركعتين أو ركعة  
 إذا كان الوقت واسعاً والأحرم الصلوة وأما كل في طهر فإن رأى جماعة في حصر ولا يجوز له القلب  
 بل يأثم ولو قلب الفريضة لصق والضمي أنهم ولم تمنع لاقطار الميعاد إلى التعيين (والفصل عن القبلة  
 بالصدر عدا) من غير عذر ولو باكره أن اشتد الاستقبال (الافق صلاة شدة الخوف ومافله  
 لسفر) فلا تصد صلاة لعدم اشتراط الاستقبال فيها ومن لعن من مرض لا يحد من وجهه  
 إلى القبلة فيصلي على حاله ويصعد ولو حرقه غيره فقرأ وعاد عن قرب بطلت صلاة لندرة الأكرام  
 في الصلاة ولو انحرف عن القبلة فاستأثر في الصلاة وعاد عن قرب لا يصبر

#### (باب صلاة الجماعة)

قال ابن دريد أول من صلى جماعة رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج من العارق الصبح وأما  
 كانوا يصلون قبل مرادى الجماعة فمن خصائص هذه الأمة كالمصنف والعبد والكسوفين  
 والاستسقاء ومما عاربط صلاة المأموم بصلاة الإمام وأقلها في غير الجمعة إمام ومأموم وهي  
 أفضل من الأثر أربع وعشرين درجة (هي) في غير الجمعة (برض كفاية على) رجال أحرار  
 متقين غير عراة في أدامكنونه ويخط الفرض من جعل طائفة من (أهل البلد) إذا كانوا من أهل  
 الوجوب كان كانوا كوراً بالغين أحراراً طهرهم الشعائر فلا يكتفى غير أهل البلد ولا تامة وصبيان  
 وأرقاء (ويجب عليهم فامتثال في محل طهر للناس لا يضيء أحسن من دخوله) فيكتفى في القرية  
 المسفرة فامتثال في محل واحد يظهره الشعائر أو أما القرية الكبيرة والبلد فلا بد فيها من إقامة  
 الجماعة عراض حيث يظهرها الشعائر فإن أقيمت في محل واحد في بلد كبير بحيث يمتنع

والردة والعبادة تعالى  
 وانكشف العورة للقادر  
 على السرة وتغير اليه  
 والتحول عن القبلة بالخوف  
 إذا لاقى صلاة شدة الخوف  
 ومافله السفر

#### (باب صلاة الجماعة)

هي فرض كفاية على أهل  
 البلد ويجب عليهم فامتثالها  
 في محل طاهر للناس لا يضيء  
 أحسن من دخوله



حضوره على البهائم وأقيمت في البيوت بحيث يستحي الناس من دخولها أو أقيمت خارج  
 العمران بحيث تكون في مكان تقصير فيه الصلاة لم يفت القرض (والسنة) الكاملة (ان  
 يصل) غير المرأة والحنث والامر بالجليل في هذا ما هو الاغلاض في البيت وتحصل حصة  
 الجماعة بان يصل (الشخص جماعة) في بيته (ولو مع أهل بيته) من زوجة (و) شروط الجماعة ثمانية  
 الأول انه (يجب على المقتدى ان ينوي الجماعة أو الاقتداء) فلو ترك هذه النية أو تركها  
 وناسه في محل أو سلام بعد انتظار كبير عرفه بالمتابعة بطلت صلاته لا موقوفها على صلاة غيره ولا  
 رابطة بينهما فهو متلاعب أو في حكمه (و) الثاني (ان يعلم) أي المقتدى (أفعال الامام) بأن يعلم  
 اختلافه برؤيته أو بوقوعه أو بوضعه أو بجماع صوته أو بصوت مطلق نية أو بوجود رابطة فهو  
 شخص يقسم امامه مفاد كاليان ليرى الامام أو بعض المأمومين في نفسه من بجانبه أو خلفه وإن لم  
 يعلم بانخالات الامام كما يجعله بانخالات الرابطة فيكون كالامام لهم (و) الثالث (ان يتابعه  
 فيها) أي أفعال الامام ويخضع من وجوب المتابعة للامام ووجوب توافق نظم صلاة الامام والمأموم  
 في الأفعال الظاهرة وقد تعدد الاقتداء مع اختلافه ككثرة وجارته أو كسوف ركوعه ولا يصح  
 ويخضع من ذلك أيضا وجوب موافقة الامام في سنن فحش المخالفة فيه فلا وزر كما كسدة تلاوة  
 وتر كلفه كتنهيد أول وفلا فقط كلفه بخلاف ما لا يحسن المخالفة فيه ككسرة الاستراحة فلا  
 نضر مخالفة الامام في ذلك فلا وزر كما ويخضع من ذلك أيضا وجوب تأخر اقتداءه بغير المأموم عن  
 انتهائهم المأمومين قبل ان يقرأ في حرف من الكسرة ثم عقد صلاته وحمل هذا الشرط فيه  
 لو كثر المأموم مقتديا بابتداء صلاته ما لونهى الاقتداء من ابتداء صلاته فلا يشترط تأخر تحريره  
 من صهر الامام الذي ينوي الاقتداء به في الاشتغال بصح تقديمه عليه (و) الرابع (ان يجتمع) أي  
 المقتدى (مع) أي الامام (في مكان واحد) بأن لا تزيد المسافة بينهما ولا يبي كل ضيق أو نصيب  
 عن اتسار بالامام خلفه أو يجامسه على تلقاها ذراع ذراع الا في ضرورة زيادة ثلاثة أذرع  
 فأقل وهذا الشرط شامل لمن وقف في علو وامنعه في محل وعكسه ولا يجب في القضاء حيز ذلك أما  
 اذا كان في سائر أماكن أو سائر زبد على ذلك شرط آخر وهو عدم حائل بينهما يمنع المرور العادي باعتبار  
 كل مكان بحيث لو أراد الوصول للامام لا يمكنه أو يمكنه باستدبار القبلة ولا يضر كونهما من جهة  
 أو يساره على فرض وصوله للامام ولو بانفسه ما لو كان في مسجد مشروط العلم بانخالات الامام بما  
 حر وان بعدت المسافة بينهما بأن زادت المسافة على تلقاها ذراع لكن بشرط استكمال الوصول  
 الى الامام ولو بانفسه القلة (و) الخامس (ان لا يتقدم) أي المقتدى (عليه) أي الامام (فيه)  
 أي المكان بان يتأخر عنه أو يساويه فيما عدا عليه يعني فان تقدم عليه في أثناء الصلاة بطلت  
 أو عند الصهر لم تتعد الا في صلاة منفردة الخوف فلا يضر فيها التقدم للعذر (و) السادس تبعية  
 الامام وهو (ان لا يتقدم عليه في الأفعال تقدمًا فاحشًا) أي ككثيره بان سبقه بركن فخطين  
 ولو غير طولين (ولا يتأخر عنه فيما كذلك) لعذر ذلك جهوى الامام للسجود والمأموم في قيام  
 القرائة فلا يفتق السجود والوقوف ركبي الا اذا انفصل عن الثاني منهما فان كان العذر عند  
 بطلت صلاة فحش المخالفة بلا عذر بخلافه في غير ما تابى أو جاهلا فلا تبطل وقتي تذكار  
 علم يجب عليه الموقوفة الامام فان لم يعد بطلت صلاته فانما هو مأموم وأوجهه فلا بطلان

والسنة التي يصل الشخص  
 جماعة ولو مع أهل بيته  
 ويجب على المقتدى ان  
 ينوي الجماعة والاقتداء  
 وان يعلم أفعال الامام وان  
 يتابعه فيها وان يصح معه  
 في مكان واحد وان لا يتقدم  
 عليه وان لا يتقدم عليه  
 في الأفعال تقدمًا فاحشًا  
 ولا يتأخر عنه فيما كذلك



الاقامة في موطنه ما قبل بلوغه ثمانية ايام من مكان آخر غير وطنه وكان قد نوى قبل بلوغه  
وهو مستقل ما كت الاقامة مطلقاً وأربعة ايام صحاح أي غير نوى المدخول والمخروج أما إذا لم  
ينو الاقامة قبل بلوغه فلا ينتهي سفره بمجرد بلوغه بل لا بد من نية الاقامة بعد بلوغه وهو ما كت  
مستقل أربعة ايام صحاح ثالثها لا يضيق في مكان أربعة ايام صحاح وينتهي السفر بقسم الاربعة  
المذكورة وان كان المكان غير صالح للاقامة فيه لم يكن له حاجة يتوقع في كل وقت قضاء هناك  
كل يتوقع ان قضاء حاجته كل وقت وفي عزمه انهاء نية الرجوع من كل وقت ولو لم ينو اقامة قصر  
ثمانية عشر يوما صحاح لا غير ومن ذلك انظار الرجوع لراكب السبعية رابعة ايام الرجوع وهو  
ما كت الى وطنه مطلقاً والى غير وطنه لعمر حاجة يكون هذا السفر جديداً كان طويلاً  
ترخص والا فلا وسفره الاول قد انتهى بهذه النية بحيث أنه ليس له قصر ولا جمع ملأه في هذا  
الحل الذي نوى الرجوع وهو فيه وأما لو نوى الرجوع الى غير وطنه ما جعله لا ينتهي سفره في  
النية التي الترخص في هذا المكان ما لم يقطع سفره بنى مما تقدم ومثل نية الرجوع التردد فيه  
فان كان التردد في وطنه مطلقاً أو لعمر وطه لعمر حاجة يقطع سفره وان كان التردد في الرجوع  
الى غير وطنه لم يقطع سفره (ويجوز في السفر المذكور) وهو المحذور في عصر (جمع  
التقديم والتأخير بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء فقط) في وقت ايامه تقديم  
وقت الاولى وتأخير في وقت الثانية (ولكل من الجمع التقديم والتأخير) (شروط)  
لا يمتنع الخلاف الاصل من اختلاف أحد الوقتين عن الصلاة (شروط جمع لتقديم) حصة  
الاول (أن ينوى الجمع في الصلاة الاولى ولو مع السلام منها) وفارق التمسك بان يترك من تأخر  
يتمتع الاحرام تأخر من الصلاة على التمسك والافضل قرن نية الجمع بقصر الاولى خروجاً من  
الخلاف (و) الثاني الترتيب وهو (أن تقدم صاحببة الوقت وهي الظهر أو المغرب) لان  
الوقت لها والثانية تبع لها وتابع لا يتقدم على المتبوع ولو عكس الترتيب كانت صاحبة  
الوقت فقط وبطلت الثانية التي بدأ بها العمل ونصعدوا الاوقاف في الصلاة الاولى لم تكن عليه  
حائضين نوعها والاقتضائها وكذا لو بان من الاول وقتها الثانية بلامطلقاً وعن فرض  
حائضين من نوعها ان لم يقدم عليها الا اذا أورد المذهب في القوي وفي الجميع له أن يبيدها عقب  
صاحبة الوقت من غير تراخ اذا كان ما يجمع التقديم (و) الثالث (أن تكون المقدمة  
صحيحة بقاء أو طافاً لا يجوز الجمع بها لو كانت صلاة الاولى جنة في مكان تعدد جبهه لعمر  
حائضين وثان في السق والمعية ومثل ذلك كل من تلزمه الامعة كقائد الطه ودين والمجاهدة  
أو لقائد الملة بمحل يغلب فيه وجود الملة أو نحو ذلك (و) الرابع الموالاة وهو (أن لا يمتلئ بها)  
أي المقدمة (وبين الثانية من سبع ركعتين) باحت محكي ولو صدر ولو احتمالاً (و) الخامس  
(أن يبدؤ السفر حتى يجرها الثانية) وانما قام اثباتها بان أقام قبل عقدها فلا يجمع لوال  
السبب بوقوع يقعها لوقت أو لا يشترط وجود السفر عند عقد الاولى ولو أحرمت بالاولى الاقامة  
في بلدة ثم سافر في اثباتها فله الجمع ولا يشترط في جمع التأخير بنى من الشروط الاربعة الاول  
لاها انما اشترطت لتحقيق التبعية لعلم ملا حية الوقت الثانية والوقت في التأخير لها لم يجمع  
شيئاً منها نعم هي مستقيمة (و) انما يشترط (الجمع التأخير شرطان فقط) الاول (أن ينوى

ويجوز في السفر المذكور  
جمع التقديم والتأخير  
من الظهر والعصر وبين  
المغرب والعشاء فقط ولو كل  
من الجمع شروطاً فشرط  
جمع التقديم ان ينوى  
الجمع في الصلاة الاولى ولو  
مع السلام بها وأن يقدم  
صاحبة الوقت وهي الظهر  
أو المغرب وان تكون  
المقدمة صحيحة بقاء  
لا يحصل بها من الثانية  
ومن بعد ركعتين وان يبدؤ  
السفر حتى يجرها الثانية  
ولجمع التأخير شرطان فقط  
أن ينوى

الجمع) أي أن نوى اجتماع الأولى في وقت الثانية ولو نوى التأخير بلانية إيقاع عصي وصارت  
قضاء لا بد من كون تلك الثانية (قبل خروج وقت) الأولى (الظهر أو المغرب) بخلاف بعضها  
تامة أو مقصورة إن أراد قصرها فإن كان الباقي من الوقت قدراً لا يسبها عصي وصارت قضاء  
عالم بوقوع مہار كمة أو أكثر في وقتها ولا بد من اجتماع المصلحة إن كان عامداً للمكان كان جاهلاً  
أو صاحباً بقضاء بلائهم (و) الثاني (أي بدوم السفر حتى يصل إلى الثانية كلها) فلا أقام في  
أماكنها صارت لأولى التي نوى تأخيرها قضاء لأنها تابعة للثانية في الأداء للعدو وقد زال قبل نيلها  
سواء رتب بين الصلوات أو لا لكن لا ثم في

### • (باب صلاة الجمعة) •

وهي أصل الصلوات وهي صلاة مستقلة لا ظهر مقصور ولا بد من إتيانها ونحو غيرها على ما علم  
غير قصر على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم وهي كغيرها في الأركان والشروط والآداب لكن  
(لا تجب الجمعة إلا على أهل البلد المنيعة ولو بالمجرد أو انصب) فلا جمعة على أهل الحياض  
ثم إن كانت خيامهم في خلال الأحياء وهم مقيمون لم يمتهم الجمعة (إذا كان فيهم) أي أهل البلد  
(أربعون) لأن هذا العدد فيه كمال ولهذا كان من بعث الأنبياء وقد مضت موسى والجمعة  
مبقيات للؤمنين فاعتبروا هذا العدد الكمال حتى قبل أنه لم يجتمع أربعون إلا فيهم وفي الله  
تعالى وفده مع أولي جنته صلبت بالمدينة بخاريين (من المسلمين) كور الأحرار والمالعين  
والعقلاء (المستوطنين) بحمل أقمشتهم من لا يطعنون عنه شتاء ولا صيفاً إلا الحاجة (وسلوا من  
الأمراض وأعدوا الجمعة) منها الاشتغال بتجهيز الميت والامهال الذي لا يصطفيه معه  
ويحتمل منه نفوت المسجد والحبس مما إذا لم يكن مقصراً فيه ولو اجتمع في الحبس أربعون  
لمهم أقمشتهم عند الرمي ثم تسلم لهم أطفاها ولو صلى من بعض مثلاً الظهر ثم حصر محل  
جمعة حسب من الأربعين وتكون الجمعة له نفلاً مطلقاً عند بعضهم وقبل تكون الظهر نفلاً  
مطلقاً والجمعة قرضاً (وتصح أي الجمعة من المسلمين والعبيان والنساء تعالها ولا) بل تسن  
للمحرمات التسعة ويسن لسنن أن يأتوا في حضورها ويجب أمر النبي بها كغيرها من  
أمورات الشرع (وتجب أيضاً على كل مقيم في بلدتهم) أي أهل البلد (تعالهم وإن لم يستوطن  
بها إذا كانت طاعة طاعة للشر) بأن نوى الإقامة فيها أربعة أيام صحاح وكذا تجب على مقيم  
في محل قريب من الجمعة إذا بلغه وهو واقف بطرف محله الذي يلي بلد الجمعة ما ينص على  
الصوت عرفاً يؤذن في علو الصوت وهو واقف بمسكن من طرف محل الجمعة الذي يلي محل السامع  
بحيث يعلم أن ما سمعه من الجمعة وإن لم تدره كلياً بحيث يكون معشداً للجمع مع سكن  
الريح والصوت لأن الريح تارة تعين على السمع وتارة تمنع الصوت يمنع وصول النداء (وشروط  
صحها أي الجمعة أربعة الأولى (أن يقدم عليها خطبتان) أي اللذان (بشرط طههما) أي التمام  
الأول أن تكون أركانها بالعربية فإن أمكن فعلها الزم جميع أهل البلد على الكفاية ولو لم يمكن  
خطب واحد طعنه فإن لم يحسن أحد منهم الترجمة صلاوا الظهر والمشي إلى أن يقوم القادر فمما  
جميعاً والثالث أن يعلم الخطيب بينهما بطمأنينة في حلوسه والرابع أن تكون الخطبة في  
وقت الظهر والخامس الموالاة بين الخطيبين وبين أركانها وبعضها وبين الصلوة

الجمع قبل خروج وقت الظهر  
أو المغرب وأن يدوم السفر  
حتى يصل إلى الثانية كلها  
• (باب صلاة الجمعة) •

لا تجب الجمعة إلا على أهل  
البلد المنيعة ولو بالمجرد أو  
الانصب إذا كان فيهم  
أربعون من المسلمين كور  
الأحرار والمالعين  
المستوطنين وسلوا من  
الأمراض وأعدوا الجمعة  
وتصح من المسلمين والعبيان  
والنساء تعالها ولا  
أيضاً على كل مقيم في بلدتهم  
تعالهم وإن لم يستوطن  
بها إذا كانت طاعة طاعة  
للسفر وشروط صحها أن  
يقدم عليها خطبتان  
بشرط طههما

والسلام الظهر عن حدث ونجس غير معصومة والسابع من العورة وانما اجتماع  
 أربعين من تعظمهم الجمعة أو ككأنها لان المقصود منها وعظمهم وهو لا يحصل الا بثلث  
 (و) الثاني (ان تقع) أي الجمعة جماعة بأربعين من تصح صلاة كل منهم في نفسه حيث كان  
 امامهم تصح امامتهم (ولو في الركعة الاولى) فخطا في شرط كون الجماعة أربعين في جميع  
 الركعة الاولى لكن بشرط قضاء العدة الى السلام حتى لو أحدثوا أحدا من الاربعين قبل السلام  
 فمضوا ولو بعد سلامهم عداه بطلت الجمعة للجميع وان ذهبوا الى مكانهم ولا تدرك الجمعة الا بركعة  
 فلما أدرك مسوق ركوع الثانية مع الامام واستقر معه الى السلام في ركعة بعد سلام الامام  
 جهرا وقتب بجنبته فلو رأوا غير أن يتقدم بذلك الموقوف في ركعته التي قام اليها أدركها بالجمعة  
 ثم لو أحرمت خلفه الثاني آخر وخلفه الثالث آخر وهكذا حصلت الجمعة لكل وتسلمت الى وقت  
 العصر كما عنده ابن عمر وان بطلت صلاة الامام حاز لا اختلاف ثم ان كاتب الباطلة جعفر لم  
 يتقدم واحدا من المأمومين مكانه فلا اختلاف لو جلدتهم في الركعة الاولى منها واجب عليهم  
 ليدركوا الجمعة وفي الثانية مسدوب لا درا كهم مع ركعة واحدة استخلفوا فاستلحقوا ان يتقدم  
 المأمومون تركن لا يلزمهم تحديد نية الفدية لانه منزل منزلة الامام في دوام الجمعة لكن تس  
 والحاصل ان الاختلاف في الجمعة اما ان يكون استخلافه أو حرم او بين الصلاة الاولى الصلاة  
 فان كان الاول اشترط اجتماع الخليفة ماضى من أركل الخطية وان كان الثاني اشترط اجتماع  
 الخليفة جميع أركلها اذ من لم يسمع بذلك ليس من أهل الجمعة وما يصح من أهلها اذا دخل  
 الصلاة وان كان الثالث فعلى ثلاثة أقسام أحدها ان يكون قبل اقتداء الخليفة بالامام فمتنع  
 مطلقا ثانيا ان يدرك الخليفة الامام في القيام الاول أو ركوعه فقص له الجمعة والوقوف فان  
 استخلف الامام بعد ما قبل خروجه أو تقدم بنفسه بذلك طهر والارم للمومنين تقدم به واحد  
 ويلزمه التقدم ان طس اتوا كل ثانيا ان لا يدرك الامام قبل حدثه الا بعد ركوع الاول وهذا  
 لا يجوز الاختلاف عند ابن عمر لانه يفوت به في الجمعة على نفسه اذ شرطه أن يدرك ركعتين  
 الامام ويستقر معه الى السلام وهذا لا يستقر معه الى السلام فيصير أن يتقدم غيره على أدرك ركوع  
 الاولى ومع ذلك لو تقدمت جمعة القوم بعده وأما الاختلاف في غير الجمعة فعلى قسمين  
 أحدهما أن لا يقتدى الخليفة بالامام قبل حدثه فيجوز ان لم يحالف الامام في ترتيب صلاته  
 كل ركعة الاولى مطلقا أو ثلثه الرابعة بخلاف ثانيا ان يبعثوا أو ثلثه المغرب فلا يصح حيث  
 لم يجدوا نية اعتدائه والابزار ثانيا ما أن يقتدى به قبل بحو حديثه فيجوز مطلقا لانه يلزمه فطم  
 صلاة الامام باقتدائه ثم ان كان عالما بطمها جرى عليه والا فراقب من خلفه بعد الركعة فإذا  
 هو بالقيام والا فقدم في الركعة باقتدائه موافقا لقعوده وتقدم معهم ثم يقوم فادنا قاموا علم  
 انها نية لم يقوموا علم انها رابعتهم واما يجوز الاختلاف لجعل ان يتقدموا بركوع ولو  
 قولوا لا اشع في الجمعة مطلقا وفي غير طمها بنية اقتداء ولو فعلوا ركع بعضهم في غير  
 الجمعة يحتاج من فعله نية اقتداءه دون أن يضعه في الجمعة ان كان غير الفاعل له أربعين  
 حيث الجمعة والابطل ان كان الانفراد في الركعة الاولى والابقيت (ولا يلزم نية الجماعة  
 هنا) أي في صلاة الجمعة (مع التحريم حتى في حق الامام) لان الجماعة مشروط في صحة صلاته ومثل

وان تقع جماعة ولو في  
 الركعة الاولى ولا بد من  
 نية الجماعة هناك التحريم  
 حتى في حق الامام

الجمعة وذلك المعادة والمجوعة بالمطهر لو كان مأم بالجمعة زائد على الاربعين ولم يكن من أهل  
وجوبها كالزقي وكان ما وبغير الجمعة كأن ظهر لأتجب عليه نية الجماعة بل تسن وكل من صحت  
طهره عن لا ترمه الجمعة كالصبي امرأة عن ظهره لأنها اكمل في المعنى وإن كانت أقصر صورة  
فلذا أحرأت الكاملين الذين لا عدد لهم فأصحاب الأعداء أولى ومن وجبت عليه الجمعة وألم  
تتقبله لا يصح إحرامه بالظهر قبل سلام الإمام من الجمعة بقيت أجزائه أربعين بل بعدد  
أقامة الجماعة فلا يجوز لهم صلاة الظهر إلا بعد صبح الوقت عن واجب الخطبتين والصلاة عند  
ابن عمر خلافاً للرمل (و) الثالث (أن تفعل مع خطبتها في وقت الظهر فلا يصح فعلها قبل)  
ولا يجوز الخروج في الجمعة مع الشك في بقاؤها ولو ضاق الوقت عن أن يسهل مع خطبتها بأقل  
مجرى أو شكوا في بقائه أحرصوا بالظهر وجوباً بصوات الوقت ولو شك في حاقه فدوى الجمعة أن  
بقى الوقت والا فالظهر فإن بقاؤه مع عند الرمل ولا يصح هذا التعليق لاختصاصه إلى أصل بقا  
الوقت كاللوني صوم غداً للثلاثين من رمضان أن كل منته (ولو شرح الوقت) وهم فيها أي  
(قبل علمها تموها طهراً) وجوباً لا يشرط تجديد نية ولو لم يسهل بعض المعد في الوقت ونهضه  
خارجاً عنها لا بطلت الجمعة الكل فيتموها طهراً أن قرب الفصل من سلامهم وعودهم إلى الظهر  
ولا يصح الشك في ثنائها في خروج الوقت لأن الأصل حاقه ولو قام للسبوق ليكمل فخرج الوقت  
انقضت طهراً أيضاً (و) الرابع (أن تكون) أي الجمعة (واحدة في البلد) أي محل الجمعة ولو  
علم (الامتنع) بأن لم يكن في محل الجمعة مكان يساهم بلامشقة ولو غير مسجد والعمدة عن يعلب  
عليهم لها عادة كما قل عن التصفير النهاية والمضى أو من تصح منه من ترمه من لا واعقد جمع  
وفيه مسحة عظيمة واعتقد أن طسم أن العبرة عن يحصر بالقول في تلك الجمعة فإن عسرا جاعهم  
أما المكثرتهم أو بعداً طراحي اللسان لا يسهلهم الداء يشرطه التقدم جاراته تعدد حسب الحاجة  
وتبطل فيملازمتها والاحتياط للمصلحة يلد تعدد من جسته الحاجة ولم يعلم سبق جسته أن يسهلها  
طهراً حروجا من خلاف من منع التردد ولو الحاجة (والسنة) لمن لم يحش طهراً (أن يعتدل قبل  
الزوال من يريد حضورها) أي الجمعة وأن لم تزل بل وإن حرم عليه الحضور كزوجة بعد أن  
زوجها ولا يصح قضاء الفصل إذا فات (وإن ينطق) بمعلق رجل غير محرم وهو يد نصية في عشر  
ذي الحجة عاتيه ويتفطم بوسواله وباز الخارج كربه ويحصر شارب وتقليم ظفر يديه ورجليه  
وإذا ان يكون ذلك يوم الخميس أو صبح يوم الجمعة وأن يادر يصل محل التقليم إذا لم يجر قبل  
غسله يحشى منه البرص وحب لمن أزال شعوطه وهو منوضى الصلاة موضوعة خروجه من خلاف  
من أوجه وخرج بالمائة والأبط الرأس فلا يصح حلقه إلا تسلياً ولو دوك كثر أسلم ومن شق عليه  
يقترن ويباح فيما عدا ذلك (وإن ينطق) أي الذي كره غير المحرم والصائم (ويطس الثياب  
البض) بأن تكون ثيابه كلها بضاً أو الأعلى منها آكد على فضيلة في غير أيام الوصل ويحرم  
من كل ما يحشى منه تدنيه وفي غير أيام العید والأفراح على في العید أفضل وإن لم يكن باخاً  
(وإن يقرأ الناس) أي كل أحد (في يومها وليلتأم صورة الكهف) وليس أول كل منهم مصادراً إلى  
المير وحسراً من الأعمال ونهارها أفضل ويذهب فيها يضفر لآل عرانب وهود والسنان (وإن  
يكثر وانما) أي الجمعة (من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم) وأقل اكتراثها ثلثاً كما كان

وإن تفعل مع خطبتها في  
وقت الظهر فلا يصح فعلها  
قبله ولو خرج الوقت قبل  
علمها تموها طهراً وإن  
تكون واحدة في البلد إلا  
لعدد والنساء أن يفصل قبل  
الزوال من يريد حضورها  
وأن ينطق بطلبه يطس  
الثياب البيض وأن يقرأ  
الناس في يومها وليلتأم صورة  
الكهف وأن يكون واقفاً  
من الصلاة على النبي صلى  
الله عليه وسلم

أقل أكل الكهف ثلاث مرات وان يكثر والدعاء بالصدقة وفعل الخير في يومها وليلتها

(باب صلاة العيدين والكسوف والاستسقاء)

(كل واحد من هذه الثلاث سنة وكذا لكل إنسان) أي حاضر ومساعد كرو غير جماعة  
وفرائد صلاة العيدين فرض عين عباد أي سنة وكفاية عند أحد وعده ما في قول تندر الخ  
إيهام شعائر الإسلام فان تركها هل يلدنقون أو لا على هذا القول وفي صلاة الكسوف قول  
يوجبها (والأفضل للنساء) ذوات الهيات (معها) أي هذه الثلاث (في البيوت) مفردات  
(والربال فعلها في المسجد) لشرفه وقبل فعل صلاة العيدين في العراء أفضل لأنها أرفع بالراتب  
وغير هذا (انوسع) أي المسجد (الناس والادوي العراء) بل مع أفضل للاستسقاء وتكرار صلاة  
المسجد المسجد إذا صاف للتشويش بالزحام وفي العراء صدوب ودعطر أو تلج ويس فعل صلاة  
الكسوفين في المسجد وإن ضاق لأن الخروج للعراء يميزها الفوات حتى يس النساء غير ذوات  
الهيات أن يبدل بينهما مع الإمام في الجمع (ويصل كل عيدين كعتيق) نية صلاة عبد القطر أو الأصح  
وقلها أن يصلحها كراتب الظهر مثلا وأكلها ولو قصا (يكبر قبل القراءة) وقبل التعوذ  
وبعد دعاء الافتتاح (في الأولى سبع تكبيرات يجب غير تكبيرة الاحرام) والركوع ورفع  
يده في كل تكبيرة كالأصم (وفي الثانية) قسما (غير تكبيرة القيام) والركوع ويس  
أن يصل بين كل اثنين التكبيرات بصوته سجل أو والجففة والله الاقراء أكبر  
ولو شك في عدد التكبيرات أخيرا أقل وهي من الهيات فلا يسجد ترك شيئا منها عمدا أو سهوا  
(ويجب تعيين عيد الفطر من عيد الأضحية في نية الصلاة) لتجيز بينهما إلهام من التواتر المأثورة  
فلا يكون يقتضيه الصلاة للبدن حفظ وإذا كثر ذلك العز من هذا السلام كافي الكفارات لكن رقا  
بان الصلاة كدويس أن يقرأ بعد الفاتحة في الركعة الأولى وفي الثانية اقترت الساعة  
أو الأعلى في الأولى والثانية في الثانية بكاملها (وبس بعدها) أي الصلاة (لصلاة) ولولا اثنين  
لا تفر دولا سفرين وصلا مرة دي وإن خرج الوقت (خطتان كطريق الجمعة) في الأدرك  
والسن دون السروط كلقيام والسنو والظهارة والجلوس يجهما ويس الجلوس فيهما  
للاستراحة ثم لا يبقى إلا السجدة رحمة الخطبة من الإجماع بالفعل والسمع ولو بالغت ولو لو واحد  
وكون الخطبة عرية وكون الخطيب ذكرا ولو نكحها النساء (لكه) أي الخطيب (يكبر في أول  
الأولى سبع تكبيرات) بتقديم المائلة على اليمين بضمها (متوالية) مع أفراد كل تكبيرة نفس  
(ولأول الثانية بضع) بتقديم اليمين على الموحدة كذلك أي متوالية مع أفراد وضرب المصل  
الطويل عبد ابن قاسم (و) بس (أن يكبر الناس) أي كل أحد (في عيد الفطر من غروب الشمس  
آخر يوم من رمضان) ودليل قوله تعالى وتكبروا لله أي عند صوم رمضان وتكبروا لله أي  
عند كالهوا بغض عيد الأضحية على عيد الفطر فبس أيضا أن يكبر كل أحد من غروب الشمس  
من ليلة عيد الأضحية برقع الموتان كذا كراي الطرق والمنازل والأسواق والمساجد ما شب  
ورا كبارا قانما وقاعد لومطبع في جميع الأحوال إلا خصوص خلاص من تكبيرات العيدين (في  
دخول الإمام في صلاة العيد) على ما موما وإلى إجماع فعمل على مفرد أو في الزوال لم  
يصل أصلا وهذا يسمى التكبير المرسل والطلاق لانه لا يتقيد بصلاة ولا غيرها (و) يكبر (في عيد

(باب صلاة العيدين

والكسوف والاستسقاء)

كل واحدة من هذه لثلاث

سنة وكذا لكل إنسان

والأفضل للنساء فعلها في

البيوت والربال فعلها في

المسجدان وسع الناس

والأدوي العراء ويصل كل

عيدين ركعتين يكبر قبل القراءة

في الأولى سبع تكبيرات

غير تكبيرة الاحرام وفي

الثانية تسعا غير تكبيرة

القيام ويجب تعيين عيد

الفطر من عيد الأضحية في

نية الصلاة ويس بعدها

قبضات خطبتان كطريق

الجمعة لكسبه يكبر في أول

الأولى سبع تكبيرات

متوالية وفي أول الثانية تسعا

كذلك وان يكبر الناس في

عيد الفطر من غروب الشمس

آخر يوم من رمضان إلى

دخول الإمام في صلاة العيد

وفي عيد



لاضحي) حلق صلاة القرائن والوافل أداؤها وصلاة حجازة وصنورة لاصحدة تلاوة  
 وشكر (من صبح يوم عرفة) وان لم يصلها (الى اعروب آخر أيام التشريق) وهذا معقد الرمي  
 واعداد من هذا التكبير من بعد فعل صبح يوم عرفة الى فعل عصر آخر أيام التشريق الثلاثة  
 وعلى كل يكبر بعد صلاة العصر ويختص به عبد بن حجر هذا النسبة لغير الحاج (وأما الحاج  
 فيكبرون في الاضحي اذا تعطلوا من احوالهم) تقدم الفصل أو تأخر حتى تحلل كبر وهذا معقد  
 الرمي ويختص الى غروب أيام التشريق كما عليه الرشدى وعبد ابن حجر انهم يكبرون من طهر يوم  
 النحر الى صبح آخر أيام التشريق لان أول صلاة يصليها يدخله الطهر وآخر صلاة يصلها يعني قبل  
 خروجه الى الصبح أى شائهم الا كدل ذلك فلا فرق بين ان يقدم القتل أو يؤخر ولا يبر من صبح  
 وغيره وهذا يسمى التكبير المقيد فعمل ان المرسل لكل من الفطر والاضحي وان المقيد للاضحي  
 فقط وان صلاة عيد الفطر لا تكبر عقبها الا تكبير في مقدمه من سبل الفطر فصل من مرسل  
 الاضحي ويقيد الاضحي فصل من المرسلين لانه بالصلاة وليس بعد التكبير الصلاة على النبي  
 صلى الله عليه وسلم كأن يقول اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد وعلى أصحاب سيدنا  
 محمد وعلى أزواج سيدنا محمد وعلى ذرية سيدنا محمد وسلم تسليما كثيرا ويجوز في صلاة الكسوف  
 ثلاث ركعات أحدها (وهي) أقل صلاة الكسوف اتصلت ركعتين كسرة الطهر) فلا يصح  
 بهما نية صلاة الكسوف فواحد سوف وليس له حينئذ ان يصلها بكمل من ذلك كما انه اذا نوى  
 الاكمل ليس له أن يأتي بالاقبل بل يأتي بادن الكمال أو بالأكل وفي الاطلاق يصح بين ثلاث ركعات  
 عبد الرمي ويجب الاقتصار حينئذ على الأقل عد ابن حجر ولغيره أمور ان يأتي بالاكل نية في  
 الكمال وعكسه أما المأموم فاذا أطلق فيتبع امامه ولو نوى الأقل والامام الاكمل أو عكسه  
 لم يصح له لعدم تمكنه من متابعة امامه وتأتي أو سطها وهي ركعتان في كل ركعة قياما ولو ركعتان  
 فيصريح بما فيه ملاك ثم بعد الافتتاح والتعوذ يقرأ الفاتحة ثم يركع ثم يقرأ الفاتحة ثانيا  
 ويركع ثانيا ثم يركع ثانيا ثم يسجد السجدة ويأتي بالطمأنينة في محلها بلا تطويل ويقول  
 سبح الله لمن حمدته ثم يركع الثالث الخ في كل اعتدال وان كان يقرأ فيه فهدم ركعة ثم يأتي بركعة أخرى  
 كذلك (و) ثالثها (أكلها) وهي (ان يجعل في كل ركعة قيامين بطيل القرائن فيهما) خير قرأ في  
 القيام الاول بعد الفاتحة وصوابها من افتتاح ونه والقرة بكاملها ان أحسنها والاقتصرها  
 وقرأ في القيام الثاني آل عمران أو قدرها في الثالث النساء أو قدرها في الرابع المائدة أو قدرها  
 (وركوعين بطيل التسبيح فيهما) فيسبح في الركوع الاول قدر مائة آية من البقرة وفي الثاني قدر  
 عاتين منها وفي الثالث قدر سبعين منها وفي الرابع قدر خمسين منها فيبقى الجميع والمعتبر الوسط  
 من الآيات (ولا زيادة في السجود لكنه بطيل التسبيح فيه أيضا) على المعقد كافي الركعات وأما  
 الاعتدال الثاني من كل ركعة أو بالواحد بين السجدة من كل ركعة فلا يطيلها (ويستبعد)  
 أي الصلاة جماعة (الجماعة خطبتان) ولو بعد الانحلال (كطبيق العبد لكنه) أي الامام لا يكبر  
 فيها ما قال بعضهم (يستغفر الله تعالى في أول الاولى منهما تسع مرات وفي أول الثانية سبعاً) لان  
 الاستغفار لا يتو بالجلال لان الكسوف مما يحوق الله به عباده ورحمت الخليل فيه السامعين  
 على فعل الخير من توبة وصدق وعقوبة ويحذرهم من الغفلة والتمادي في الضرر ويذكر ما يناسب

الاضحي من صبح يوم عرفة  
 الى العروب آخر أيام  
 التشريق وأما الحاج  
 فيكبرون في الاضحي اذا  
 تعطلوا من احوالهم وأقل  
 صلاة الكسوف أن تصلي  
 ركعتين كسرة الطهر  
 وأكلها أن يجعل في كل ركعة  
 قيامين بطيل القرائن فيهما  
 وركوعين بطيل التسبيح  
 فيهما ولا زيادة في السجود  
 لكنه بطيل التسبيح  
 فيما يأتى ويسن بعدها  
 الجماعة خطبتان كما طبق  
 العبد لكنه يستغفر الله  
 تعالى في أول الاولى منهما  
 تسع مرات وفي أول الثانية  
 سبعاً

الحال (وصلاة الاستسقاء تفعل عند حاجة الناس الى السقيان الله تعالى) يجب ان تصلي  
الماء أو قلته بحيث لا يكتفى أو ما لم يحتم ولا استراحة تقع من ذلك ما لو قطع المالح من طائفة  
من المسلمين واحتاجته اليه فليس لغيرهم ان يستقوا لهم ويألو الزيادة النافعة لا خسرهم  
ولذا أراد صلاة الاستسقاء جماعة يس للامام أو نائبه ان يخرجهم الى الصحراء حيث لا حذر  
تأسيه على الله عليه وسلم وكل الخروج يس للامام أو نائبه ان يأمر هياتها منها التوجه  
جميع المحاصي ومنها المبادرة الى مصالحة الاعداء ومنها المبادرة الى صيام ثلاثة أيام متتامة قبل  
مبطل يوم الخروج فهي به أربعة أيام ويخرجون الى الصحراء في اليوم الرابع صياطه اذ الناس  
لا ترد دعوتهم بعد منهم من لا يرد دعوتهم من بحر البسيط بشوة

وسبعة لا يرد الله دعوتهم • مطاوع والنذور صوم وذو مرض  
ودعوة لاخ بالغيب ثم نى • لامة ثم ذوح يد الناس

وصلاة الاستسقاء تفعل  
عند حاجة الناس الى  
السقيان الله تعالى وهي  
كصلاة العيد ومن بعدها  
للجماعة خطبتان كخطبته  
الا أن الخطيب يبدل  
التكبير بان لا يستعمل  
ويوجه قلبه في آتاه  
الخطبة الثانية ويخطب دعاءه  
ويجعل أعلامه ويحمله  
يساره ويضع الناس منه  
وهم جالسون ودعواؤه  
تفعل سرا وجهرا ويؤتى  
الناس على دعائه اذا جهر

ثم يخرج الامام بالناس الى الصحراء يصلي بهم ركعتين (وهي كصلاة العيد) في كفيته  
من التكبير بعد الافتتاح والتعويذ على الاولى وحسب الثانية يقيم مع رفع اليدين في كل  
تكبير وتوهن الصلاة جهر فيسبها الملقبة بنوى حاسنة صلاة الاستسقاء يقرأ في الاولى  
بعد الفاتحة سورة ق وفي الثانية اقرب رب الساء ويصوران بصلها بأكثر من ركعتين  
باحرام واحد ان نوى ذلك عند ان يخرج ونحوها المبدل في جواز الزيادة على ركعتين وفي عدم  
تفصيلها بوقت بل تصلى في أي وقت كل من ليل أو نهار ولو وقت الكراهة لانها ذات مسبب  
فقد ارتفع فيها نهي الاكل صلاتها في وقت العيد وفي الناداه لم يوفى الصوم قبلها (ويس  
بعد للجماعة خطبتان كخطبته) أي العيد لكن يصورهما خطبة واحدة تكون الخطبة  
قبل الصلاة وانما الافصل كونهما بعد حاله الاكثر من فعله صلى الله عليه وسلم (الا ان  
الخطيب يبدل التكبيرات بالاستغفار) أولها لانه الثلاث فيقول أستغفر الله الذي  
لا اله الا هو الخ القبول وأتوب اليه يبدل كل تكبير وقيل يكبر كالعيد ويكفر في آتاه حاسن  
ثلاث ومن آتاه استغفر ربكم الى أن يقرأ من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (ويوجه  
اللقم) بالقاء (في آتاه الخطبة الثانية) أي بعد صلاتها كما هو الافضل لفرغ الجماعة  
(ويخطب دعاءه) عند الاستقلال بان يجعل على الرأيا يساره وعكسه (و) ينكسه وهو (يجعل  
أعلامه أسفله) وهذا في المربع اما المثلث والمربع والبائع الطول فليس فيه الا تخويل ما على  
أحد الجانبين على الآخر (و) هو بان يجعل (يمينه يساره) ليس التصويل والتكبير خاص  
بالامام بل (يفعل الناس) أي انه كورا الحاضرون (منه وهم جالسون) بخلاف السامر الخائفين  
وحكمة التصويل التفاضل بتفيم الحال من مثل على الرأيا يتركون الرداء محولا من كاحتي  
تنزع الثياب (ويدهو) أي الخطيب (الله تعالى) في الخطبتين (سرا وجهرا) والا في الاولى لا يدهو  
بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه دعاء الكربة هو لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله  
الا اقرب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات وما الارض ورب العرش الكريم ويكثر  
من ذلك ومنع ما ياتي يوم برحمتك استغنيو بين الاكثر من قول اللهم ربنا آتانا في الدنيا  
حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار (ويؤتى الناس على دعائه اذا جهر) أي الخطيب

(ويدعون) أي للناس (لا أنفسهم سر أمد اسراره) ويجعلون ظهوراً كنههم في الدعاء إلى السجدة لكل دعاء (رفع يلاه) واقع أو متوقع ثم بعد فراغ الخطيب من الدعاء يستقبل الناس وحنهم على الطاعة وصلى وسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وحنهم بقوله استغفر الله لي ولكم فاستمعوا له فإنه يستر لكم كل بخلهم عليه وبأهل السلاح لا يحيا أثارهم صلى الله عليه وسلم (وإن الغلب لكل من العبدین) لكل أحد وإن لم يردا لحضور سواء كان حر أو عبد بالغاً أو صبياً لأن الرتبة هاهنا طلب لكل أحد وهو من جملة أو يدخل وقت غلظها بخف المبل ويخرج بالعروب (والكسوف) للنفس والتمهر ويدخل وقت الغسل له ما بأول خوضها ويخرج بانحلالها بمجيئها (والاستسقاء) ويدخل وقت الغسل لمن يريد الصلاة مفرداً بارداً قالوا لا يرد بها جماعة بإرادة لا اجتماع مع الناس للملازمة ويخرج خراع فعلها ولكن يس الاحتال بعد في السبل والأفضل أن يجمع بين الغسل والخوض ثم الاقتصار على الغسل ثم الاقتصار على الخوض ويكتفى بالغسل فيه الغسل في السبل أما الخوض فملازمة من فيه معبرة

### (كتاب الجنائز)

(كل ميت من المسلمين يجب) على الكفاية اجتماعاً على كل من علم ببلات أو قصر الكونه بقرينة ويشيخ عدم البحث عنه إلى قصير أربعة أشياء (غله) ولو غرق بقاؤه مثل نفسه وسقطاً قطعاً لكن في غسل الميت قول المالكية أنه سنة (وتكفينه والصلاة عليه ودفنه) وكذا أنه (الاستسقاء) ولو قتل أو نحو غير مكفنه مات (في) حال (قال الكفار) أو كفروا أحد بسبب القتال كان أصاب سلاح مسلم قتله خطأ أو عاد عليه سهمه أو زنى بوهدة أو مستفرسه أو قتله مسلم استعان الكفار به أو انكشف عنه الحرب وثنأحت بسببها أو غيره لأن الظاهر موته معها (والسقط إذا نزل) من بطر أمه (ميتاً قبل غلظ أشهره) وهو سنة أشهر (فإنها) أي الشهيد والسقط (لا يسلان ولا يصلى عليه) لأن الشهيد حتى ينص القرآن وتعليقاً بالاعتناء به عن دعاء الغير كاستعناؤه عن قتلهم الغير ولأن الشهادة تسقط غسل الموت وغسل الحدث وإبقاء لا شهادته ولأن السقط جلد موته يبلغ أربعة أشهر فما بعد أم لا لكن إن ظهر خطفه من تحتها وجب غير الصلاة عليه وإن لم يبلغ أربعة أشهر (وأقل غسل الميت تعميم جسد بالماء مرة واحدة بشرط) عدم حائل وهو (أن ترول عنه الأوصاخ التي تمنع وصول الماء إلى جسد الميت مرة واحدة) ولا يجب لهذا الغسل نية لأن القصد به النظافة وهي لا توقف على نية لكن تنجس بجلا وغسل إلى فصيحية ولو منسوباً لأن الغسل من المني يقع عاتقاً وعبادتها تحتاج لنية وغسل الميت لا يقع إلا عبادة ويكتفى الغسل من غير محذور من كثر ولأن كل من يحرم الطلوع على بدن المسلم كطراة الاجتناب فلا يكتفى لغسل الملائكة لأنهم ليسوا من جنس المكلفين بخلاف التكفين والمغفر لأن النصد منهما الموارث والتم (وأكله) أي الغسل (أن يجلسه الغاسل) على من تضع رفق (ماتلاً إلى) وراثته قليلاً ويضع يده اليمنى بين كتفيه واجامه في قرة (قضاء) وهو مؤخره حقه ثلاثاً على رأسه (وبسند طهره) أي الميت إلى ركبته اليمنى ثلاثاً فقط (ومحزبه) اليسرى (على مطنه) بقوة غير شديدة (أضرج حافيه) أي البطن (من الأدنى) ثلاثاً يفرج بعد الغسل (ثم) يضعه على قضاء (ويصل سواتيه) أو التمامة التي حولها ما كان يجب كونهما (بخرقة مقفوفة على يده

ويدعون لأخيههم مراعاة سراره ويمن الغسل لكل من العبدین والكسوف والاستسقاء

### (كتاب الجنائز)

كل ميت من المسلمين يجب غسله وتكفينه والصلاة عليه ودفنه والاستسقاء قتال الكفار والسقط الحائر ميتاً قبل تمام أشهره فأنها لا يسلان ولا يصلى عليها وأقل غسل الميت تعميم جسد بالماء مرة واحدة بشرط أن ترول عنه الأوصاخ التي تمنع وصول الماء إلى جسد الميت مرة واحدة أن يجلسه الغاسل مائلاً إلى ظهره بسند طهره ويترديه على بطنه ليضرج حافيه من الأدنى ثم يصل سواتيه بخرقة مقفوفة على يده

اليسرى) ويترك ذلك في خيل النجاسة في غيرهما ثم ياتى بها ويقصره فقرة ثانية على اليد بعد عملها  
 ان ثلاث وصل ما ترابطن (ثم) أخذ فقرة أخرى ولحقها على يده اليسرى و (حذف أسنانه  
 ومصرجه وأتبعه ببيان اليسرى) بلولة بالماء ولا يفتح أسنانه ثلاثين الماء الى طنته فسرعه  
 فساد (ويترك عليها) أى الى باجة اليسرى (لكل مرة فقرة تطيئة أو) وهاتر بوضه (ثلاثا ثلاثا  
 كطلى) بمحضه واستنشق ويعل رأسه فيهما ثلاثين الماء الى جوفه ويخرج صوداير ما تحت  
 أظفار وظاهر أذنيه وصماخيه ولا يمس فيه لهذا الوضوء كأن يقول الذى يوضوئ به الوضوء  
 المسنون لهذا الميت فلا يصح بلاتية مع اليد صديوب والعسل لا يتوضوئ على شيء سمه واجب  
 (ثم يعمه) أى الميت (بالماء) القراح (ثلاث مرات) بماء العسل الانقا بمسح وان غسل من  
 لم يرد عليه (ويكون في المرة الاولى سدر ونحوه) كالباب لانه الوضوء ثم يربل ذلك على قلبه  
 ثم بعد هاتين الغسلتين في كل غسلة من الثلاث يصب ما قراح أى خالص من مرقه الى قدمه  
 فلا تحب قلبه السدر ولا ما أثر بل يمس الثلاث لتغير الماء به لتغير السالب للظهور به واما  
 يحسبه فها غلة الماء القراح (و) ينصب ما يجعل (في الاخيرة) من كل من الثلاث التي بالماء  
 الصرف في غير الحرم (قليل من كفور) محال بحيث لا يغير الماء تغيرا ضارا أو كثير من كفور  
 بخاور وهو الصليب ولو غير الماء لا يفرى البلبو بقر الهوم وهو الاحيرة أكد ويكره تركه  
 (ويبدأ في كل مرتين الثلاث غسل رأسه) فليست سدر أو بلية ثم مقدم شفه الايمن من عنقه  
 الى قدمه ثم الايسر كذلك ثم كففه الايمن الى قدمه ثم الايسر كذلك ثم يمد مراع العسل برال السدر  
 يصب الماء الخالص من رأسه الى قدمه ثم يمس كذلك بالماء الخالص الذى فيه قليل كفور بحيث  
 لا يغير الماء ويطبق مفاصله بعد الغسل كاسنانه (والسنة ان يشفه) بخرقة منيف خالصة (بعد تمام  
 غسله) وبعد اعادة تليينه ثلاثين كفته فيسرعه تغيره بواقي بعد وضوئه وغسله ذكر الوضوء  
 بعد ويسى أن يقول اللهم اجعله من التوابين أو اجعلني واباه من التوابين (ويكفى الميت غيب  
 بحوزة في حياته ليس من الثياب) ويلقى في أصول السترة فلا يجوز تكفينه غير ثياب ان  
 وجدت والاوجب جلد خشيش طين ويقدم الحرير على الجلود ما بعده بل يحرم تكفينه في غير  
 لا تنجس من الثياب ويقدم حرير على نجس عدا ما عدا على متنجس عدا الايمن منه عند الرمي  
 ونقل من الشيخ سلطان وغيره انه يجوز تكفين للرأود فها في ثيابها المختلولة بما سوى الوفا من  
 الذهب وفي صحتها كذلك كراما ليست وتكفن المزن لان المراتم مثلا اذ لو اتعتا منها بعد  
 موتها يشترط شرها وهذا بشرط أن لا يكون في الورقة قاصروا أن تنشق الورقة على ذلك وأن لا يكون  
 عليها دين مشرق (والايسر أفضل من غيره) لافرق بين الذكروا انجولو أو صبي معه لم تقع  
 الوصية لا مسكروا لانص الوصية (والقديم الغسل أفضل من الجديد) لان الكفن أفضل من ثلثي  
 والصليدو الخى أولى بالجديد وتبدأ أن يصر الكفن بعد ثلاث مرات (وأقل الكفن) بالنسبة  
 ما في الله تعالى ما يستر العورة فقط ولا يجب أن تد على ما يستر العورة ويحتجب به كورنوا الأوتة  
 دون لرق والحريمه لوال لرق بالموت على الاصح وبالنسبة للفرما (فما في واحدة تسترجع  
 الدين الرأس المحرم ووجه المحرمه يصرم مفرها) فله من منع ملزاد عليها أو بالنسبة للورثه حتى  
 ليست ثلاثة فليس للورث الميع بها (وأكله) أى الكفن لذكر (ثلاث خاتم) يمس كل منها

اليسرى ثم يتلف أسنانه  
 ومصرجه وأتبعه ببيان  
 اليسرى ويقطع على السكل  
 مرقه فقرة تطيئة أو ونحوها  
 ثم بوضه كالمى ثم يعمه بالماء  
 ثلاث مرات ويكون في المرة  
 الاولى سدر أو نحوه وى  
 الاحيرة قليل من كافور  
 ويبدأ في كل مرتين الثلاث  
 غسل رأسه والسنة تشفه  
 بعد تمام غسله ويكفن الميت  
 فيما يجوز في حياته ليس  
 من الثياب والابيض أفضل  
 من غيره والقديم الغسل  
 أولى من الجديد وأقل الكفن  
 لصفحة واحدة تسترجع  
 الدين الرأس المحرم ووجه  
 المحرمه يصرم مفرها  
 هو أكله لذكر ثلاث خاتم

جميع البدن (ليس فيها قبض ولا عظمة) ويجوز أن يراد عليها قبض سائر جميع البدن كقبض  
الحى لكى بلا قبض ولا كغيره عظمة تحت الماء هذه غير محرم كأنه ابن عمر يوليه والحب  
هو الشق النازل على الصدر وهذه الزيادة خلاف الأولى والزيادة على المستحرام لها الضاعف مال  
كما قاله ابن عمر تبعاً لابن يونس (وللاخذ) والحق نحة (الحافض) متساويان (وازار) على  
ما بين سرتها وركبتها (وجار) واسع على رأسها (وقبض) على يديها يجعل فوق الأزار كقبض  
الحى اتباعاً له على الله عليه وسلم ينته أم كنوم (والسبه أن يوضع على منافذ الميت) كعبه  
وأذنيه ومضربه وغيرها من المتاع الأصلية والطارئة (وأعضاء مجوده) السبعة (قطن) أكراما  
أما (وان يرش على جسده) وعلى كل طبقة من طبقات الكفن (نحو ما ورد ويذكر على كل واحدة  
قبل وضع الأخرى) حتى لا يذوق سرعة بلاهه ويضع عليه حتى رأسه وليتم حوطه وكافور  
(وعلى القطن حوط) بفتح الحاء نوع من الطيب يخص بالميت يشق على صدره ويؤدبرة قصب  
وكافور (ويوضع مع الحنوط كافور) وهو الجهر الأعظم من الطيب لتأكله ولأن المراد بزيادة على  
ما يجعل في أصل الحنوط وهذا أكثر منه هذا إذا لم يكن محرماً قبل التصلل أما الضرم فلا يطيب  
لأنه يذوقه كمنه ولا في ما غلبه (وأن تشأبأ به بحرقه) بعد من قطن بينهما عليه حوط  
حتى يصل للحققة ذيرة ويبلغ في شدة لبع الحارح ويكره من هذا الحنطة أو يحرم (وأن يشد  
الكفن بشدة) ثلاثين مرة من أجل الشدة من أجل الشدة (وتحل الشدة معه في القبر)  
الشدة إذا لا لية خاف ولا محل الشدة من الميت ركره بقا من موضع في قبره موافق في ذلك  
الكبير والصغير (والصلاة عليه) أى الميت (ليس فيها ركوع ولا سجود أو أركانها) سبعة الأولى  
(أربع تكبيرات) بتكبيره الأسماء كلها فلا يجوز النقص عنها ولو زاد عليها ولو عامداً جازماً  
ولو قصد تركية لم يضر لأنه ذكره في زادته ولو ركع كركب الفاتحة بقصد الركعة ولو زاد  
الامام لا يباح له لا غير مشروع وللأمم حيث شئوا من غير أن يحدوا أو ينظروا ولو تابعه  
المسبوق في الزيادة وإن وجب من فهو الفرائض حمله وإن علم الزيادة لا سيما بارة فلا مام  
(و) الثاني (التبضع وتبأ التكبير الأولى) ومجيبية الفرض فتلقى وإن لم تفر من الفرض  
الكفاية ولو لم يصبها من ركعات ولو لم يصبها من ركعات ولو لم يصبها من ركعات ولو لم يصبها من ركعات  
الفرضية ونصحت بغير من الكفاية هنا وان تعينت عليه لا تنصبها عليه عارض ولا يجب تعين  
الميت بل يكفي أن يجر كفى هذا أو على من صلى عليه الامام فيبقى هذا ولو صلى على نائبه وان لم  
يجز معاً مرق ينمو بين الحاضر على ما عهده ابن حجر (و) الثالث (القيام للقادر عليه) ولو صيها  
وامرأه رجال لأن هذه الصلاة من وجباتها بالتفصيل في التيمم لا يلزم منسختها لأن القيام  
هو المحمّل لصورتها في عدمه محمول صورتهما بالكيفية (و) الرابع (قراءة الفاتحة) أو غيرها ويسن  
أمرها ولو لا (في أى محل) لأنه لا يتعين لها محل على ما رجحه النوري بل يصح الاتيان بها بعد  
الزائدة كالحامسة (و) لكن (الأفضل أن تكون) أى الفاتحة (بعد التكبير الأولى) ثلاثاً  
عن الذكر ولأن الفاتحة من أعظم الوسائل لحصول الدعاء فالناسب أن تقدم (و) الخامس  
(الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التكبير الثانية) وأقلها اللهم صل على محمد وآل  
الصلاة على آل محمد وآله ومنين المؤمنين عقبها والحمد لله قبلها وأكملها ما في التشهد الأخير

ليس فيها قبض ولا عظمة  
والأثر لقائلان وأزار  
وخالف قبض والسبه أن  
يوضع على منافذ الميت  
وأعضاء مجوده لظن أن  
يرش على جسده وعلى كل  
طبقة من طبقات الكفن  
وعلى القطن حوط ويوضع  
مع الحنوط كافور أن تشد  
ألبه بحرقه وأن يشد  
الكفن بشدة وتحل  
الشدة منه في القبر  
والصلاة عليه ليس فيها  
ركوع ولا سجود وأركانها  
أربع تكبيرات والنسبة  
مفرونة بالتكبير الأولى  
والقيام للقادر عليه وقراءة  
الفاتحة في أى محل والأفضل  
أن تكون بعد التكبير  
الأولى والصلاة على النبي  
صلى الله عليه وسلم بعد  
التكبير الثانية

وتقل عن الرمي عدم من السلام هنا فلا كراهة في مراد الصلاة من السلام هنا خلافاً لابن هر  
 (و) السلام (الدعاء طميت) بخصوصه (يا خروي بعد التكبيرة الثالثة) لانه المخصوص  
 هذه الصلاة وما قبله كالختم له (وأكد) ما يطلق عليه اسم الدعاء فهو (اللهم اغفر له) وهو  
 اللهم (ارحمه) أو اللهم انظر اليه ولا يكتفى بصواله اللهم اغفر له من التوبة لانه ديني وبني  
 أن يكثر من الدعاء قال يقول اللهم اغفر لي ما مضى وما مضى وما مضى وما مضى وما مضى وما مضى  
 وأما اللهم من أحببنا فاجبه على الاسلام ومن توفيقنا فتوفه على الإيمان وحسن هذا  
 الميت بالروح والراحت والحق والمغفرة والرحمة وان كان محسناً فذكر اسمه وان كان  
 ميتاً فذكر اسمه وقته الامن والبشرى والكرامة والراحي برحمتك يا أرحم الراحمين اللهم اغفر لي  
 ولوالدي ولجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات تابعيت  
 ودينهم سيئاتهم انك شحيب الدعوات فاشي الحاجات ومنزل البركات دافع السيئات مقبيل  
 العثرات انك على كل شيء قدير برحمتك يا أرحم الراحمين (و) السابع (التلبية الاولى بعد  
 التكبيرة الرابعة) كثر الصلوات في كفيها وحواياها الا في ركنها فحسبها عداً من حجر  
 ولا يجب بعد التكبيرة الرابعة ذكر (واسنة ان يعوذ قبل الفاتحة) لان التعوذ سنة للقراءة  
 دون الاستفتاح والسورة وان صلى على قبر أو غاب عن ركنه في المأموم اذا فرغ غسل الميم من صور  
 فاحتمل أن يدعوا طميت عند التسمية وقيل بأن جئت بالسورة بعد الفاتحة (و) ان يطول  
 الدعاء بعد الثالثة حيث لم يحضر بعد الميت والاوجب الاقتصار على الاوكل (و) أن يكون بالوارد  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم لا ما يطلع له ما قبله ومنه ما حفظ عوف بن مالك عن دعائه النبي  
 صلى الله عليه وسلم لما صلى معه على جنازة قال عوف رضي الله عنه حتى غيبته أن أكون أنا ذلك  
 الميت وهو اللهم اغفر له وارحمه واعف عنه وكرم ربه ووسع مدخله واغفر له يا حي يا قيوم  
 والبرد ونفس من القلوب والخطايا كما ينقي الثوب الأبيض من الغندس وأبى داراً خير من داره  
 وأهلاً خير من أهله وزواجر من زوجته وأدله الجنة وأهدم من عذاب القبر وقتته ومن عذاب  
 النار (و) أن يقول بعد الرأفة وقبل السلام اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا به ولا تحرمنا أجره  
 والمسلمين) ويصل بعد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو للمؤمنين والمؤمنات ويدعو  
 ويقرأ في الرابعة آية ربي أنا أتاني بها حسنة الآية وآية ربي أنا أتاني بها حسنة (و) أنقل  
 النفس) المحصل للواحد (أن يكون في حفرة تمتع) بطلتها (تظهر راحة الميت) فتوى الحنلي  
 وان كان لا راحة أصلاً كان يجب (ونفسون جسمه من كل الساع) فان لم ينعفه بها الا الساع  
 عليه وجب ظن لم ينعفه وجب صدق ولا يكتفى التماس طميت لمكان الحفر وأما الله تعالى فيصبر  
 الحفر فيها ما تقيس اختلاط الرطل بالقباء ولا تداخل ميت على ميت قبل بلام وعدم فتحها للراحة  
 (و) أكله أن يكون في حفرة ان كانت الارض قربة) وهو ان يحضر في أسفل جانب القبر والاوى  
 كونه القبلي قدر ما يسع الميت (وفي حق ان كانت) أي الارض (رخوة) وهو حفرة كثر رين  
 جانبها بغير ما سته النار ويوضع جسم الميت (وان يوسع) أي كل من الحسد والشق بأن جراد  
 في طوله وعرضه قدر ما يسع من بئر القبر ومن صيته (و) يعمق قدر طامة وبسطة) بان يقرم فيه  
 رجل معتدل ويوسط يدهم رقعة فوق رأسه وذلك أربعة أذرع ونصف ذراع اليد المعتدلة ولوفي

والدعاء طميت يا خروي بعد  
 التكبيرة الثالثة أو قبل اللهم  
 اغفر له وارحمه والتلبية  
 الاولى بعد التكبيرة الرابعة  
 والسنة أن يعوذ قبل  
 الفاتحة وان يطول الدعاء  
 بعد الثالثة وأن يكون  
 بالوارد عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم وأن يقول  
 بعد الرابعة وقبل السلام  
 اللهم لا تحرمنا أجره ولا تحرمنا  
 بعده وارحمنا وله والمسلمين  
 • وأقل النفس أن يكون في  
 حفرة تمتع ظهور راحة الميت  
 ونفسون جسمه من كل  
 الساع • وأكله أن يكون  
 في حفرة ان كانت الارض  
 قربة وفي حق ان كانت رخوة  
 وأن يوسع ويعمق قدر طامة  
 وبسطة

صغير (ووجب أن يضجع الميت في القبر على جنبه وحوا) كالأضطجاع عند النوم (وأن يوجه  
 لقلبه) بتقديمه رجوا (والسنة أن يكون) أي الاضطجاع (على الجانب الأيمن) بل قيل  
 وجوبه ونسب أن يستخرجهم من جلا إلى جدار القبر ويتجافى يساقبه حتى يكون قبره من هيئة  
 الزاكن ثلاثا شكب لوجهه وأن يستظهر به ولتطاهرة لتنعيم الاستسقاء وتجميل  
 عند رآه فحوليته وينص في هذه الآية بعد تغطية الكفن عنه إليه أو إلى الأرض ثم يسقط  
 القبر والجرأ وله ويرفع قليلا بحيث لا يمس الميت بحمد نفسه بصو كسر لن جمع أهالة التراب  
 عليه ولو انهار التراب أثناء الدفن وجب إصلاحه أو بعده فلا (وأن يرش قبره بماء بارد) تعالى لا  
 يردون المصنع ولا بأس قبل من ماء الورد لأن الأمانة بحبال الجنة الطيبة ولو لم يكن جماعة  
 بعد الدفن يسألونه التثبيت ويستغفرونه (وأن يقر) أي الميت (بعد) نمل (دفنه) أن كان  
 مكافأ أو مجنون لم يسبق له تكليف ولو شهد في قبلى عند رآه أنسان أو قول بسم الله الرحمن  
 الرحيم كل شيء محال لا وجه له الحكم واليه ترجعون كل نفس ذائقة الموت إلى قوله منع العروق  
 منها خطفا كوهيما تعبدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى منها خطفنا كهلابلر والثواب وفيها تعبدكم  
 للسود والتهاب ومنها نخرجكم للعرض والحساب بسم الله وبالله ومن الله وإلى الله وعلى الله  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ما وعد الرحمن إلى قوله محضر ونيا فلان يا ابراهيم عليه السلام  
 يا ابن أمة الله برحمتك انك ذهبت عندك الدنيا وزينتها وصرفت الآتي برزخ من رازح الآخرة  
 فلا تحس العهد الذي طارقتنا عليه في دار الدنيا وقد منتهى الدار الآخرة وهو شهادة أن لا إله إلا الله  
 وأن محمدا رسول الله فإذا جازك الملكان المركان بلنوباننا التمس أمة محمد صلى الله عليه وسلم  
 فلا يرهماك ولا يرهماك واعلم انهما خلق من خلق الله تعالى كما أنت خلق من خلقه فإذا أيسلك  
 وأعطاك وما لآله وقال لا تماريك وما دينك وما ميلك وما اعتقادك فقل لهما الله ربى فإذا  
 سألك الثانية فقل لهما الله ربى فإذا سألك الثالثة فقل لهما الله ربى فقل لهما يا ربنا انطلق  
 بلا خوف ولا فرح الله ربى والاسلام ديني ومحمد نبي والقرآن ما أمي والكعبة قلبي والصلوات  
 فرصى والمسلطون اخواني وابراهيم الخليل أي وأما عشتروت على قول لا إله إلا الله محمد  
 رسول الله تسليما عباد الله بهذه الحقوا هم المخلصين هذا الرزخ إلى يوم يحشون فلا أقبل لك  
 ما تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم وفي خلق أجمعين فقل هو محمد صلى الله عليه وسلم جاءنا  
 بالبيان من ربنا فآبنا موآنا به وصداقنا برسالته فآنا فقل حبى الله لا إله إلا هو عليه توكلت  
 وهو رب العرش العظيم واعلم يا عبد الله أن الساحة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور  
 وتودعك الهيأ أيس كل واحدوا حاضر اليس يجب أنس وحدتنا وحدثه وارحم غمرتنا  
 وغمرته ولقنه جنة ولا تضاعبه وانحر لنا ولبارب العالمين جنانا بلنرب العزنا إلى آخر السورة  
 (وأن يقرى أهل بيته إلى ثلاثة أيام) فيقال للكافر في الكافر أحلف الله عليك ولا تنصر  
 عدوك ويخالف المسلم في المسلم (أعظم الله أجرك وأحسن عزاءك وغفر ليك ويخالف المسلم في  
 الكافر أعظم الله أجرك وأصلحك الصبر ويخالف الكافر المحترم في المسلم غفر الله لك  
 وأحسن عزاءك وبسن الحجة التعزية بنصيرك الله خيرا وتقبل منك (فائدة) أرسل  
 الأمام الشافعي رضي الله عنه إلى بعض أصحابه بغيره في أن له قد مات بقوله

ويجب أن يضجع الميت  
 في القبر على جنبه وأن  
 يوجهه قبله والسنة أن  
 يكون على الجانب الأيمن  
 وأن يرش قبره بماء بارد وأن  
 يلقن بعد دفنه أن كان مكافأ  
 وأن يقرى أهل بيته إلى  
 ثلاثة أيام



أني معزيك لاني على ثقة • من المأثور ولكن شدة الدين

هذا المعري ياتى علميته • ولا المعري يلو عا شالي حين

(ولا يجوز دفن ميت في قبر) بل يفرد كل واحد بقبره بكره ذلك ان اتحد نوعاً واختلعت كل منهما  
شعرية او زوجية او سببية او صوفية والاحرم (ولا تش القبر قبل بلى الميت) بجبهه الاعجب  
الذهب فانه لا يلى (لدفن ميت آخر او غيره) كالقتل او الصلاة عليه او تكفينه ويحرم جمع صلوات  
الميت لدفن غيره وكذا وضعه فوقها (للاضروية) بان كثر الموتى وصغر افراد كل ميت بقبر  
اضيق الارض أو لم يوجد الا كثر واحد فلا كراهة ولا حرمه حيث في دفن اثنين أكثر مطلقاً  
في قبر واحد يجب الضرورة فيقدم في دفنهما الى العيلة أو صلواتهما بما يشتهيه في الامامة عند  
انقضاء الورع والافضل من رجل ولو غرض لا فني نفسي فامر أقدم يقدم أصل على فرع من جنسه  
ولو أفضل لحرمة الأبوة أو الامومة بخلاف من غير جنس يقدم ابن على أمه لقضية الكثرة

### (كتاب الزكاة)

وهي أحدى ركائز الاسلام يكفر بامتناعها في تركها النجع عليها بخلاف الصلوة مع تركها ترك  
ومال السبي ولا يدعى زكاة اما عند عزلها من المال واما عند دفنها لم تصح كهداية زكاة  
مالي أو صدقة مالي المفروضة وعلم ان النية محلها القلب النطق به مستقيماً عند المالان  
الطلبية ان يترك في النية وهي فصول زكاة مال وزكاة به زكاة الدين هي زكاة القطر  
وأما زكاة المال فهي اسم لصدقة مخصوص في مال مخصوص يجب صرفه لاصناف مخصوصة  
وشروطها العامة في كل الاصناف أربعة الحرية والاسلام والعامة وتعين المال فلا زكاة  
على رقيق ولا على كثر رأسى ولا بغيره من النسل ولا في مال ميت المال ولا في مال وقف لأجل  
جنب ولا فيما تمت من حبه السبل من دار الحرب الى أرضنا غير المملوكة لأحد فانه في  
أما الوجه لأرضنا المملوكة فملك من نبت في أرضنا من غير كونه ولا في ثمارها فصل المباح  
بالصراخ ولا في ثمار بستان أو حب قره وقف على الماسد والرمط والقطا والفقراء والمساكين  
لعدم تامين المالك في جميع ذلك ولو حل الهوام والماعى بمكة كاستجارض مملوكة فان عرض  
عنه مالك فهو لصاحب الأرض وعليه كونه ان وجدت الشروط وان لم يررض عنه فهو له  
وعليه زكاة وأجر مثل الأرض لصاحبها (أنواعها) أى الزكاة كثر كثيرة فتهار كذا الذهب والفضة  
وهي واجبة على من ملك (الغائب) (عشر من مثقال من الذهب الخالص) (أو مثقالان وسبعون  
حبة) وهي شعيرة معتلة لم تقتر وقطع من طرفها ما دق وطال (أو مثاقيل درهم من الفضة الخالصة)  
وزن الدرهم ستة دنانير والدينار ثمان حبات وخمس حبة فالدرهم خمسون حبة وخمس حبة ومثاقيل  
زيد على الدرهم ثمانية أسباعه كل مثقال ومثاقيل من المثقال ثلاثة أعشاره كل درهم مائة مثقال  
لان الدرهم سبعة أعشار مثقال فسبع الدرهم عشر مثقال والمضروب يتحمل من الذهب  
والفضة ان كان خالص من الغش فامر مظاهر وتعرف أوزانه من أهل الخبرة بذلك وان كان فيه  
غش فلا زكاة حتى يبلغ خالصه نصيباً يعرفون بمقدار ما فيه من الغش من أهل الخبرة  
ويزاد على الشروط الأربعة العامة المتقدمة للحول ولا أهال المصنف (وحال الحول درهم) أى  
العشرون أو المائتان (في ملكه) فلا يجب الزكاة قبل غلصه ولو لم يظن مالاً ملكه في الحول

ولا يجوز دفن ميتين في قبر  
ولا تش القبر قبل بلى الميت  
لدفن ميت آخر أو غيره مالا  
الضرورة

### (كتاب الزكاة)

أنواعها كثيرة فتهار كذا  
الذهب والفضة وهي واجبة  
على من ملك عشر من مثقال  
من الذهب الخالص أو مائتي  
درهم من الفضة الخالصة  
وحال الحول وهي في ملكه

عن النصاب أو بعضه يبيع أو غيره ثم يلبس أو غيره ما استأنف الحول لا تقطاع الحول الأول  
 على فعله صار ملكا جديدا لا بد له من حول إلا زكاة المصدق وذلك أنه يوجد في بعض الامكنة  
 معدن ذهب أو فضة فإذا استخرج ذلك من هومن أهل الزكاة من أرض مباحة أو مملوكة فهو كان  
 نصابا ولو وضعه عند غيره وجب إخراج زكاه في الحال فلا يشترط فيه حول أما إذا استخرج ذلك  
 من مسجد كان موقودا عند وقفه مسجد فهو من آخر المصدا لا يجوز التصرف فيه وإن  
 كل وجد منه الوقفية فهو من دبيع المصدق كذلك المستخرج من الموقوف على شخص (ويخرج  
 من ذلك) أي الذهب والفضة والوس معلان (ربيع العشر) الزكاة التي كان يوزعها في الجاهلية  
 وهم من قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم فيلزم الوجود خمس الزكاة في الحال وعلى الواحدة  
 أن يوجه في موات أو في ملك أحياء بشرط أن لا يعلم أن ملكه بلعنه الدعوة فمن علم أنه بلغه  
 الدعوة وعلمه فهو في مولى ليس بركة ولا بد أن يكون مدونا فأن وجد مظاهرا فمن علم أن السبل  
 أظهره فركزوا لا نقطة وكذا إذا لم يعلم هل هو دين الجاهلية أو دين الإسلام كالنبي وكذا لو وجد  
 مدفونا في مسجد أو شارع وكذا إذا علم أنه دين الإسلام كان يكون عليه الصمعية مثلاً أو اسم  
 ملك الإسلام فهي نقطة (وما زاد على ذلك) أي النصاب للذكور (فصله) دلائل في غير  
 المناسبة (ومما ذكره في صلاته) متعلقة بخمس العروش والتجارة وتقلب المال بما حاضره  
 لغرض الربح وزكاتها (واجب على من اقتبر ولو في شيء محقر) ولا يشترط كون مال التجارة نصاباً  
 إلا في آخر الحول (فتقوم بضاعته عند آخر الحول بما اشترى به) وإن لم يكن نصاباً ولا أخذ البلد  
 وإن أبطله السلطان لأن آخر الحول وقت الوجوب فقطع النظر عما سواه لا اضطراب القيم ولو قوم  
 آخر الحول بعائنين وباعه بثمن آخر غيبة أو غن خست الزيادة إلى الأصل في الحول الثاني لا الأول  
 وإن قوم بثمن آخر بواحه بما شيد في ثمنه وبغيره يحصل في أثناء الحول للأصل في  
 الحول أن لم يخرع عما قومه والأصل ضم بل يركب الربح لحوله والأصل لحوله (فإن بلغت) أي  
 الصاعقة (به) أي بالتقويم بذلك (نصاباً كها برمع العشر من قيمتها) لأنها متعلق هذه الزكاة  
 (والأفلاز كلفها) إلا أن كان عمله ما يكمل به كالأول كلفه ما يقدرونه فاتباع بتخصيص من  
 عرض التجارة وبقي في ملكه خزون وبلغت لجة العرض آخر الحول ما فوضه من قيمته لما عند  
 ونصب زكاة الجميع والربح يتبع الأصل في الحول كما يتبع الناجح الأمهات فيه (ثم إن ملك  
 مال التجارة بين نصابين ذهباً وفضة أو أقل من نصابين في ملكه فلهما فأول الحول من حين  
 ملك النقد) وهو الذهب والفضة ولو غير مضر وبين (وإن ملكها لها بعروض قنية أو ذهب أو فضة  
 أقل من نصاب وليس في ملكه فلهما فأول الحول يومئذ التجارة) والحاصل أن عروض التجارة  
 إما أن تكون ملكك بنقد أو بعرض أو بعضها بنقد وبعضها بعرض فإن ملكك بنقد ولو غير  
 غالب حكومت به وإن أبطلها السلطان وإن ملكك بعرض ونكاح وخلق قوم بمالك بنقد  
 ملكه لأن الحول فإن طلب نقد أو بلغت نصاباً أحدهم قومته به وإن بلغت من ماله غير منهما  
 على المعقول لو مال الحول يلد لا تحقه كلبته ما ملون فيه بنحو أو ضمها اعتد أقرب البلاد إليه  
 وإن ملكك بنقد وغيره قوم ما قابل النقد والباقي يقابل نقد البلد ولو بلغت القيمة نصاباً بنقد  
 لا يقوم بدون ما يخرجه فلاز كذا في ذلك تقريراً على الشروط العامة المتقدمة بشرط الأول

ويخرج من ذلك ربيع العشر  
 وما زاد على ذلك فصله  
 ومنه زكاة التجارة وهي  
 واجبة على من اقتبر ولو في  
 شيء محقر فيقوم بضاعته عند  
 آخر الحول بما اشترى به فإن  
 بلغت نصاباً كها برمع  
 العشر من قيمتها والأفلاز زكاة  
 فيها ثم إن ملك مال التجارة  
 بين نصابين ذهباً وفضة  
 أو أقل من نصابين في ملكه  
 فلهما فأول الحول من حين  
 ملك النقد وإن ملكها لها  
 بعروض قنية أو ذهباً أو  
 فضة أقل من نصابين  
 في ملكه فلهما فأول الحول  
 يومئذ التجارة

أن تلك العروض بمداومة كثر اسماء كل نقد أو عرض أو دين حال أو مؤجل وكل ما لم يحل عليه  
 عن دم أو آخر من نفسه أو ماله سواء كانت المعاوضة غير محضة وهي التي لا قصد بها للمسايل  
 كالتكاح ولتطلع أو محضة وهي التي تقصد بذلك كالبيع والشراء أو لهية ذنوب أو غير ذلك  
 لم تكن فيه معاوضة كالثوب فلا تترك لو رثته عرض تجارة لم تجب عليهم كتمسكهم بآل زواج  
 واستطاب الثاني هو حرفة التجارة حال المعاوضة في طلب العقد أو في محله ولا يسقط فيها  
 عند كل تصرف إلا أن يفرغ الشراء برأس المال ثم بعد ذلك لا يشترط تعدد ما لا في بيع ولا شراء  
 بل يكفي استصحابها حكم الثالث أن لا يقصد بالمال الغلبة أي الامساك فلا تنفع من قصد ما به  
 اختط الحول فيحتاج إلى تجديد البينة فمرونة تصرف وكذا أن قصد ما به ضمان لم ينع  
 ويرجع في تعيينه إليه الرابع مضي حول من المثلثم لم يملكه بمس نقد لم يملكه ودونه وفي ملكه  
 باقيه كأن اشترى بعشرين مثقالاً أو بعشرين مثقالاً وفي ملكه عشر فأخرى في على حول النقد  
 بخلاف ما لو اشتراه بمائة مثقالاً ثم نقد بعد المثلث فانه يقطع حول النقد ويندئ حول  
 التجارة من حين الشراء والفرق بين المسئلة أن النقد لم يغير صفة الشراء أي الثانية بخلاف  
 الأولى التماس أن لا يرجع جميع مال التجارة في أثناء الحول إلى مقدس جنس ما يقوم به وهو  
 دون فصل فان ردة إلى خلاف ثم اشترى بسلعة للتجارة ابتداء حولها من حين شرائها التفتق خص  
 النصاب بالخص في خلافه قبله فانه مظهر أن مالاً أو ديناً أو ما له عرض أو نقد  
 لا يقوم بما غير الحول كأن يبيع بدهاهم وأصل يقتضي التفرغ بدائمه أو بقصد يقوم به وهو  
 نسلب الحول بأقل جميع ذلك ولو كان عرض التجارة بمقتضى الركة عينه أو عين غيره  
 كساعة وقيل غلبت الركة العيالك لوسبق حول التجارة كأن اشترى بها ما به يضمن مضمون  
 حولها بصلح ساعة وجبت ركة التجارة عند غم حولها ثم تعتبر ركة العين أبداً (ومنهار ركة  
 الزرع والثمار) والمراد بالزرع الحبوب التي تقتات اختياراً بالتملح الرطب والخبز (فركة  
 الزرع واجبة في القوت فقط) أي الذي يقتات اختياراً (كالخضف والزرع والعدس) وشعر  
 وذئب وفول وحسن ودين وحمل الثوب ما يقتات اختياراً في النادر كالحمل وهو نوع من البز هو  
 قوت صغار النعم ونخرج ما لا يقتات إلا اضطراراً كحب الحنظل وحلبة وما لا يقتات أصلاً  
 كالحمص والبقول والأرز فلا زرع ككتفيه (وزر كة التملح واجبة في الثمر والزبيب فقط) فلا  
 تجب في غيرهما من الثمار كالتين والبن والزيتون والبطور الهندى وشرا وجوب الزر كة في ذلك  
 زيادة على الشروط العامة المتقدمه من الصلاح كالأز أو بعضه هو بلوغ الحبوب والثمار  
 صفه طلب قيمتها غالباً كما قال المصنف (وتعلق الركة بالحب إذا سبل واشتد) ولو في بعضه  
 (وبالثمار إذا بد أصلاً) وعلامته بدو الصلاح في الثمرات لون أخضر في حمرتها وصفرة أو موات  
 وفي غير الثمرات كالتين لا يضر لونه وتوجيه وهو مقارن بمر بن الملاء به وبدو الصلاح  
 يمنع على المالك التصرف بأكل أو تصدقاً أو هدايا أو بيع أو نحو ذلك إن كان ما ذكره في فصل  
 والأفلا فيهم مدفع أجرة المخلص المحبوب ويمنع أحكك الثمرات والقول الآخر ويجب  
 اجتناب ذلك لمن علم أن زرعه مقبوع في المالكه ويتخذ التصرف فيما عدا ذلك كارة  
 وما عتصم من إعطائهم مولى الفقير مرام وإن نوى به الركة لا قبل التصفية لكن نقل عن العلامة

ومنهار ركة الزرع والثمار  
 فزرعة الزرع واجبة في  
 القوت فقط كالخضف والأرز  
 والعدس وركبة الثمار واجبة  
 في الثمر والزبيب فقط وتعلق  
 الركة بالحب إذا سبل واشتد  
 وبالثمار إذا بد أصلاً

الرجل في أهله لو سب قدر أو زكاه أو ليضرب زكاه بمسألة ذلك ولا حرم عليه وهذا كله بعد  
 انعقاد الحبس والصالح ما فيه ولا حرم عليه من تعاقب وجوب الزكاة في ذلك حيث دللنا على  
 صلاحه ونقل عن العزيزي أنه لا تحسب الزكاة في الحبس إلا إذا أصيب بالذننار وحينئذ  
 يجوز ألا تكل من الضرب الذي يباع إلا أن وكذا القول لا يصر في صلاحية تلك الذننار وهذه  
 دقيقة به عمل عنها وعند الأمام أحمد يجوز التصرف بالكل والاهد أم لا يحسب على ماله من  
 بتدليله في ذلك وإذا بدأ الصلاح للصوب والفكر فمقتضى وجوب الزكاة (لكن لا يخرج) أي  
 الزكاة (من كل ماله) أي الحبس ولو لم ينفذ (الاذن) الصالح بعد القطع والتصفية والتصفية (ولو  
 كان الحبس ماله قسراً لا يبرول عنه بالتصفية كالزكاة الشرعية فإنه إن يكون خالصه يبلغ ذلك والادبر  
 المسمى هو ما بقي في قسمة من أربل قسمة يقال أربل فقط (ونصاب كل منها خمسة أوسق صافية) من  
 العشر وثلاثة أوسق من القدر بالقرار الرب أن أمكن قبضتها غير رديئة والافتقار الجفاف  
 وهي بالوزن ألف ومائة رطل بالعراق لأن الوسق مستون صاعاً والصاع أربعة أمداد والمدر رطل  
 وثلاثة أرباع والعراق وقد رتبته لأنه الرطل الشرعي وهو مائة وعشرون درهماً وأربعة أرباع  
 درهم والعصر من النصاب الكيل وقدر بالوزن استظهاراً (ثم إن بقيت) أي الزرع والقد  
 (بلا نصيب) أي مائة (زكاة) العشر كما لا يراد من بقيت بتعريف كيت بنصف العشر) ولو اختلف  
 الجليل باختلاف الأوقات كانت في بعض المدة بمائة وفي بعضها بمائة (فائدة) هـ  
 زكاة العشر والنسب لها وقتان وقت وجوب وهو وقت بدو الصلاح ووقت إخراج وهو وقت  
 الجفاف والتصفية إن تخفف العشر غير ذي والأخرى من شرطها وموته ذلك على المالك لا على  
 المستحق ولا في حال الزكاة لأن حق المستحق إنما هو في حال الجفاف وكذا لو كان لغيره على  
 آخر أموال غائب أو موصو به منته المسروق أو يحموداً وماله بقدر قبل قبضه أو ماله منته  
 الواقع في البحر والمدفون النسي مكالمة كماله كروقتان وقت وجوب وهو حلول الحول ووقت  
 إخراج وهو وقت الحضور أو القدرة على المال وقيل عن العلامة الرمي أن العبرة في الغائب  
 والمصوب هو ما يمتنع على الوجوب لا التفكير فيئذ لو أقرض غيره من النقد فبذلك  
 ومضى على ذلك حول وجبته كذلك على كل منها لأن المقرض ماله ليس النصاب المقرض  
 له دين في ذمة المقرض بقدره إلا أن المقرض لا يجب عليه الإخراج إلا بعد القدرة على المال  
 ويختم حول له من حين المقرض ولا يمنع الدين وجوب الزكاة لو كان يملك ماله عليه دين قدره  
 أو أكثر وأحال الحول وجبت على صاحب النصاب وعلى صاحب الدين غير أن صاحب الدين  
 لا يجب عليه الإخراج إلا بعد القدرة على المال كما هو مقتضى حال الحول على المال الحولي وأوبه  
 وقت الإخراج في غير وقت محسوس من أداها وجب فوراً وحرم تأخيرها والفكر من الأدب يكون  
 محذوراً وأخذوا حذراً في غفلة غفلة حتى يتبين وتبرر معدن دخله ما لم يمتدحهم دين أو يتنوى  
 كماله أو كل وزال هجر فليس وقرر أجرة قبضته على آخر دار الربع سنين بما غدا يار قبضتها  
 ووضعها عند لم يلزمه كل سنة إلا إخراج حصة ما قرر منها وهو نصف مائة دينار فأول حصة  
 حصة عشرين دينار ونصف مائة دينار في ثلثي سنة وثلاثة أرباع دينار في ثلثي سنة وأربعة  
 دنانير وربع دينار في ثلثي سنة فله ما يجب حتى الرابع من عشر دنانير لأنه يركن في كل سنة

لكن لا يخرج من كل منها  
 إلا إذا بلغ نصابها لقطع  
 والتصفية والتصفية  
 ونصاب كل منها خمسة أوسق  
 صافية ثم إن بقيت بلا  
 قبض كيت بالعشر كاملاً  
 وإن بقيت بتعريف كيت  
 بنصف العشر

حسب ما مضى عليها من السين ووجه ما قبلها الستة بعد ان ابرج كأنه في العام للملح  
 فيلضعف كانه يركب خمسة وعشرين في ستة عشر سنة ثم يجوز ان لا يتطهر باراً أو قريماً  
 أو أوجاً أو أفصل الآن يستدضر الحاضر بنوحه كذا التأخير لغير عذر عما هو في المال  
 من حق للمنفعة في تقصيره فان تلف قبل التفكير لا ضل ولا ضمان عليه لا تنفذ تقصيره فمعلم بما  
 ذكرناه بحسب الحول في المال الحولي مع التفكير من الاجرايح يدخل وقت أصل الوجوب وقت  
 وجوب الاجرايح معاً فان لم يتمكن دخول وقت الوجوب الأصلي ولا يدخل وقت وجوب الاجرايح  
 لانه لا يدخل الا بالتفكير أو ما اذا كان المال غير حولي كالغلول أو روع فبذلك الصلاح يعقد  
 أصل الوجوب ولا يجب الاجرايح الا بعد الجفاف والتقية ويجوز ان يمل الركن المتعدد  
 الصلاح وقبل الجفاف والتقية يصير من القديم الذي عند ولا يشترط وجوبها بالرفع ولا عتق  
 ولا رشده فبذلك حال صبي ومجنون وسفيه والمخاطب بالاجرايح الاولى ان كل مبري ذلك في حال الصبي  
 فلا يخرجها وتلف المال قبل كمال المولى عليه سقط عنه لانه غير مخاطب به من المولى ثم ان  
 كل تأخير للصوف من تغريم الحاكم الحسيه اذا لمع المولى عليه وقلد بأخيه في عدم وجوب  
 الركنه في حال الصبي كل ذلك عندنا فالاولى حيث ان يجمع ما وجب من الركنات الى الكمال  
 فان لم يكن تأخير منقوط فله حرم عليه (ومنها) أي الكثرة (ركلة الفطر) ويقال ذكاة  
 الصوم وركلة رمضان وسدقة البدن وركلة الادان وركلة الفطر وهي اما معنى التقدير المخرج  
 ما لا صاع ياتيه أي ذكاة هي العطرة أو بمعنى تخلقه وهي على معنى اللام وفي الخبر اصعب انها  
 طهر للمصائم من الغفوة الرقت وركلة صوم رمضان معلقة بين السموات والارض لا يرفع الا ركنه  
 التطهر وذلك ثابتة على توقف علم نوابه بان اعتبارها شرعاً وتوقف على اربعة أمور البنية والتقدير  
 المخرج والمؤدى والمؤدى عنه اما البنية فتكون من المؤدى عن نفسه أو عن غيره فخر من  
 زوجة وخادمها ورقيق وأصول وفروع اذا وجبت نفقتهم بخلاف اصوله ومروءه فليس لا يجب  
 نفقتهم وبخلاف الاختب فانه لا يجب الاذنه في الاداء عنهم وتكون البنية المرفوعة عن المال  
 أو عند الدفع الى المصروف أو بينهما (و) أما المؤدى (هي) أي ركلة التطهر (واحدة على من)  
 استكمل فيه ثلاث شروط الاول الاسلام فلا نرم الكافر فطرة نفسه وتلزمه فطرة رقيقه وقريبه  
 المسلم لو حارب خفتم ما عليم ما المرند فطرة مسوقة على عود الاسلام يمكن لو خرج فطرته  
 في حال دونه أو ايمان عاد الاسلام وتكون بنية التغيير الثاني الحرية فلا مطرة على رقيق لا من  
 نفسه ولا من غيره سواء كان مملوكاً أو لا الثالث ان يكون المؤدى قد (ملك شيئاً) على موته  
 وموثة عياله من أصول وفروع وزوجه التي في طاعته ومثلها الرخصة والاش الحامل لوجوب  
 خفتم (ومعاليك) من ارتكبه ودوايه المحتاج اليه (اليه العبد يومه) وهذا طرف للموثة وذلك  
 لان المرفوعة يرى ويصير وجوداً لا حققت الوجوب فوجوده بعد لا يوجب ركلة التطهر  
 اتفاقاً وليس على طرأه ما تأت عليه العبد أو يومه احراجها وأما المؤدى عنه فيستدرك فيه  
 امران الاول الاسلام فلا يخرج التطهر من كافر أو المرند فطرة مسوقة على عود الاسلام كما  
 من الثاني ان يدرك وقت وجوبه الذي هو آخر يوم رمضان وأول يوم من شوال فخرج عن  
 مات بعد الفرو يومين ولا قبله ولو لم يطهر دون من مات قبله ودون من لم يطهره (و) أما التطهر

ومنها ركنه التطهر وهي  
 واجبة على من ملك شيئاً  
 زاداً على موته وموثة عياله  
 ومعاليك اليه العبد يومه

المخرج فلا بد ان يكون صاعاً من جنس واحد من شخص واحد في بلد (مخرج الشخص) المؤدى  
(صاعاً من نفسه وصاعاً من كل من يلزمه موته من المسلمين ولو كان رضيعاً) فوجوب ذلك لا يترتب  
عليه على طريق التبع على انه يمكن ان يمتنع عليه (و يكون الصاع من غالب قوت اهل  
البلد) وقت الوجوب ويحرم الا على من الادنى لا على من ابله فوات لا غالب فيها تغير  
فيها ولو اختلفت الغالب باختلاف الاوقات فانه يترتب الموت (الغالب السنة) لا غالب القوت  
وقت الوجوب على المتقدم اهل القرى الذين يفتانون بالهجرة في غالب السنة والصح مثلاً ليله العيد  
يجب عليهم الهجرة ولو استقر محل المؤدى والمؤدى عنه فالصاع قوت غالب قوت محل المؤدى عنه  
(وقدره) أي الصاع (أربع خضات بكنى معتدل الخفة ووزنه خمسة أرطال وثلاثة عشر مثقالاً)  
والاصل فيه الكيل وقدر الوزن استظهاراً حتى حال حصره بل الاكثر ان الحصة أرطال والناتج  
لا يوجب منها صاع حب ولا غر كما جرت به عادة من اهل مكة فان لم يتسره المصارح يخرج قدر ما يتيسر له  
لا ينقص عن الصاع وهذا فيما شأنه ان يكلل أو ما لا يكلل كما يجب فيه من الوزن والسنة ان يدعى  
أخذ الصدقة لصاحب الصدقة عند أخذها آخر الله فيما أعطيت وجعل له لثماً ولو اراد بالثلث  
مما أقيمت كما قاله الشافعي كذا في السراج المنير للشمس

(كتاب الصيام)

مرض رمضان في السنة اياه من الهجرة فصام على الله عيده وسلم نفع سبيلاً من مقتضاه  
بالدينه عشر سنين والتسع كلها وانقص الا من كان في رمضان (لا يجب صوم رمضان الا على المسلم البالغ  
العاقل القادر على الصوم الطاهر من الحيض والنفس) الصحيح المقيم ولو حكا (واداءه ثمانية  
ثلاثين يوماً) من الرقبة ولم يثبت رمضان ليله الثلاثين (أو رأى الهلال) واحد (عند) في  
الثلاثين ليله الثلاثين (وثبت) أي الهلال (متد القاضى) يقتضى ذلك أو ثبت عنه بغير  
مستند وهو مجتهد (وجب الصوم على عموم الناس) عن كل مطلقه موافقاً لمطلق محل الروية  
ويخرج روية العطل شهادته بثبوت الهلال في بلد آخر فلا بد من اثنين (فان لم يثبت) أي الهلال  
(عند) أي القاضى (وجب) أي الصوم (على الرائق) ولو غير عدل وان كان حليد البصر حتى  
لو رأى شعبان ولم يثبت عند القاضى بقاء الصوم في شعبان لكان شعبان ثلاثين يوماً من رؤيته  
(وعلى من صدق فقط) أي من اعتد على روية أخيراً بالروية ولو غير موثق به وان لم يدر الرائق  
بثبوت الهلال عند القاضى ولو كان فاسقاً أو رقيقاً أو صغيراً أو كافراً أو من أخير موثق به به رأى  
الهلال وجب عليه الصوم وان لم يصدق له لان خبر الثقة مقبول شرعاً طال الرأى ومنه موثق  
بزوجته وحاربه وصديقه

(فصل) في أمور لا يثبتها الصوم بعضها أركان وهو الرابع والخامس (وشروط صحة الصوم  
سنة الاول الاسلام) فلا يصح من كافر (والثاني التمييز) فلا يصح من مجنون وصبي صغير  
(والثالث التقاضى الحيض والنفس) والولادة ويحرم على حائض ونفس الامسالة الصوم  
ولا يصح على ما عاظمي مظهر وكذا في نكاح العبد كما بعدم النية ويصنع وجود هذه الثلاثة  
(جميع الهاء) فلا وارتد أو زال غير مجنون أو وجده الحيض في جزء من النهار ولو لم يظلم يطل  
صومه وان كان الجنون بشرط مجدي لا وكذا لو ولدت المرأة وان لم تره حالان الولادة مظهر ولا يضر

ومخرج الشخص صاعاً من  
نفسه وصاعاً من كل من  
يلزمه موته من المسلمين ولو  
كان رضيعاً ويكون الصاع  
من غالب قوت اهل البلد  
في غالب السنة وقدره أربع  
خضات بكنى معتدل الخفة  
وزنه خمسة أرطال وثلاث  
عشر مثقالاً

(كتاب الصيام)

لا يجب صوم رمضان الا  
على المسلم البالغ العاقل  
القادر على الصوم الطاهر  
من الحيض والنفس وإذا  
تم شعبان ثلاثين يوماً ورأى  
الهلال عدل وثبت عند  
القاضى وجب الصوم على  
عموم الناس فان لم يثبت  
عنده وجب على الرائق  
وعلى من صدق فقط  
(فصل) في شروط صحة  
الصوم سنة الاول الاسلام  
والثاني التمييز والثالث  
التقاضى الحيض والنفس  
جميع الهاء

الاعمال والكرامات التي لم يتعبه ان خلاهم ما عطف في اثارها كقضاء التمتع الا فاق في جرمه  
ولا يضر التوم المستغرق في جميع اثارها لبقاء أهلية الخطأ فيه (والرابع التبعة ونصحه تبعة  
الصوم وهي الامسالة ثم صفاتها وهي كونه من رمضان وغيره كندرتي بقصد الاستبعاد وبقره  
بالية ولو نوى الصوم بغيره في اثناء الصلاة صحت بغيره وقص التبعة حال الجوع لانه لا يتيسر بالصوم  
الا بعدها (وتصح في صيام التطوع قبل الزوال) وليندر انما له كافي قال ان فويت صوم يوم كذا  
على انتم له صواء (بشرط ان لا يتعاطى مفطر اقلها) بان لا يسيقها صافط صوم ولو أصبح ولم  
ينو صوما ثم تضرع ولم ياتع فسق له التبعة على جوفه ثم نوى صوم فطوع صبح (ووقوعها)  
أي تبة صيام التطوع (في الليل اهل) ولا يشرط تعيين التبعة بل يجوز الاحتياط بان يقول  
فويت صوم غدقة تعالى بل لو نوى به غيره صل صومه أيضا بل لو نفا صقط الطل (وبحسب  
صيام الفريضة تعيينه) من حيث الحس كالكفارة وان لم يبين نوعها ككفارة طهارة أو عين  
وكصوم السنن وان لم يبين نوعه كندرتي أو بل حاج ككفارة من رمضان وان لم يبين رمضان سنة  
كذا بخصوصها واتعاطى بغير التعيين لانه عباد بخصاصة الى وقت (ووقوع تبة) أي صيام  
الفريضة (في جرم من الليل) وان كان الصائم صياما ولو قل الفطر من اليوم المسمى له صومه على اقله  
عليه وسلم لم يثبت الصيام قبل العبر فلا صيامه أي من لم يوقع تبة الصيام في جرم من آخر الليل  
من العروب الى الفطر فلا صيامه صحيح فلا يقع من رمضان بلا خلاف ولا خلاف على الاوجه ولو  
من جاهل (والاصل وقوعها) أي التبعة (في الثلث الاخير) وفي النصف الاخير عابا على اشتراط  
تقريب الثلثين العبادت قل تصدرا اقترانها بها (والخامس الامسالة هي فطر من) الا في بيانها  
(كلها من الفطر الى العروب والسادس دخول الوقت أو وجود السبيل صوم الفريضة) كركه  
بعض واجبات الحج أو فعل شيء من محرماته

(مصل) في أنواع المفطرات (والاطلاق للصوم عشرة الاول دخول شيء) أي عين (من  
أعيان الدنيا ولو قليلا) كجمجمة وان لم تؤكل كصندوق من اعيان الدخان المروي بخلاف دخول  
المصور (ال) سلق (الجوف) وان لم يكن فيه قوة اسالة الدخان والموا ككلى وباطن آند واسطيل  
(عدا) أي خا كرا الصوم مع الاختيار والعلم بالتحريم (ان دخل) أي عين من ظاهر الحظي  
(من) حلا الما فضا متوحة) فالواصل يشرب المسام لا يضر والمسام تشد الما لا يضر تشب  
السدن من محال الشعور هي ثقب لطيفة لا تشد فلا يضر الا كصال وان وجدنا زره في الحلق  
كما لا يضر الاغتسال بالماء وان وجدنا زره البرودنا والحرارة بالباطن وكما لا يضر التدخين وان وجد  
زهر الدخن في الجوف (الثاني الذي) عددا وان لم يرجع منه شيء الى الجوف (كلن قبايا مسكوب  
لان الاستقامة مفطرة تلصها بالعودني وكلفني) التجشي (الثالث الحام) في فرج بحيث يجب  
بالايلاج فيه الفسل اما المرأفة فطر بدخول بعض الخشقة لانه يصدق عليه وصول عين الى الجوف  
(عدا ولو بغير انزال) سواء في ذلك فرج الاذى وغيره من قبل أو دير وفوزا ادا أو سانا (الرابع  
مروج المني بعمدا الاستقاء) أي طلب خروج المني سواء يدها أو بيده حليته أو غيره مما يماثل  
أو لا يشبهه ولا (أو) خروج المني بعمد الباشرة ولو لم يجر جاع حسكر وحمه بالمس والمعاينة  
أو القبلة) وهي المس بالضم سواء كانت في خم أو غيره (بلا مثل) وعمل الا مظهر بالانزال بالمس

والرابع التبعة ونصحه تبعة  
صيام التطوع قبل الزوال  
بشرط أن لا يتعاطى مفطرا  
قلها ووقوعها في الليل  
أفضل وبحسب صيام  
الفريضة تعيينه ووقوع  
ينبغي جرم من الليل والافضل  
وقوعها في الثلث الاخير  
والخامس الامسالة عن  
المفطرات كاهل من الفطر الى  
العروب والسادس دخول  
الوقت أو وجود السبيل  
صوم الفريضة

(مصل) والمطلات  
لصوم عشرة الاول دخول  
شيء من أعيان الدنيا ولو قليلا  
الى الجوف عددا وان دخل  
من احد المساقذ المتشعبة  
اتلقى الشيء مسكوبا وان لم  
يرجع منه شيء الى الجوف  
الثالث الحام عددا ولو بغير  
انزال الرابع خروج المني  
بعمد الاستقاء أو المباشرة  
ولو بغير جاع كمروجه  
بالمس والمعاينة والقبلة  
بلا مثل



البشرة إذا كان الموم يتقصر له الوضوء أماماً لا يتقصر له ذلك كالامرء فلا يحل صوم من  
أرسل يلهو وان كان شهوتاً بلا حائل لأنه ليس محلاً للشهوة ولا ينظر لصانها إلا بالنيار  
أو الفكر وإن كررها وان حرم ذلك عند خوف الأثر كما نقل عن الأئمة والنهاية ويحرم على  
صائم فرض نحو المس كالفحش أو حرمة شهوته بحيث يخلف الأثر أو الجوع لا مجرد اتصال  
ذكره وخروج منى لمكر يكره (التمس الجنون ولو لحظة بسيرة) من النهار لساقته العبدية  
(الصائم الاغتذاء) كل اليوم كأن يكون (من الضم إلى الغروب) ولا يمنع صحة الصوم أن خلا  
الشخص عنه لحظة وإن لم توجد لحظة منه كل طلع الصبر ولا اغتذاء حتى استقر إلى الغروب  
فهذا اختلاخلطة عنه ومثل ذلك إذا سكر وطاع الصبر واستمر الكفر أو أفاق مع الغروب فيصم صومه  
لأن انتفاء السكر والاعتناء من ساقته من النهار كفاية (السابع الاغتذاء قبل أن يتحقق غروب الشمس  
أو قبل الد) يعطب على طبعه غروبها إذا لم يتبين له الحال (الحال) لأن الله لم يحدد الغروب (الشمس طرقت  
الرقوة والعبادة) إنما هي العبادة (التاسع طرق الحيض أو الحيض) ولو عتب عطفة أو  
مصعة لا يجاع على تحريم الصوم بل الحيض وعدم صحته ولأن النفس دم حيض يجمع (العاشر  
الولادة المحصورة بالليل) أما المجرى من الليل بأن كان الولد جافاً فوجهان أحدهما بالطلوع قبل  
على الحيض لأن حكمه كحكم الحمل والغول التلقاها لا يطل الصوم ويفرق بين الفصل  
والصوم بأن الولد منى منه قد وخر وجهه يوجب الفصل وليس الصوم لا يطل بخرجه منى من غير  
استقام وغير مباشرة وقد ظلم المدايني مطالبان الصوم من بحر الرجز في قوله

عشرة مفطرات الصوم • فيها كلها انغماء كل اليوم

أثره مباشرة والردة • والوطء والوقا إذا تعمد

ثم الجنون الحيض مع تقاسمه وصول عين بطيه مع رأس

(ومن أظفر عامداً في رمضان أو ذى فيه ليلة) أو نحر طائفاً بالليل وأظفر طائفاً بالغروب  
فإن ذلك خلاف طه أو سبقه ما إلى العدة والاربعية في المضمة والاستساق (ويجب عليه  
الامساك ببقية النهار) لتعديده بأفان الصوم في الصور تالاً وإلى تقصير في الاربعية السابقة  
(وكذا من يتبعه ثوب رمضان أثناء يوم الثلث) أي يوم الاثنين من شعبان ولو غيروه الثلث لأنه  
كان يلزمه الصوم لو علم حقيقة الحال بخلافه في بلع فطر أو مجنون أفاق وكفر أو سلم ومافر  
ومريض زال عذره بعد الفطر لا يجب عليه الامساك بل يس ويصك كذا ما نص ونصه ادلزال  
عذره باستحقاقهما الامساك على ما قاله الزبدي والصابط في ذلك أن كل من جازاه الاعتبار مع  
علمه بحقيقة اليوم لا يلزمه الامساك بل يس وكل من لا يجوز له مع ذلك يلزمه الامساك

(فصل) في مسائل متنوعة (لا يضطر الصائم بوصول منى إلى جوفه من أعيان الجنة مطلقاً) فلا  
حصلت كرامة وأكث لا يضربها لأنها من حسن الثواب والكرامة لا تطل العبادة (ولامس  
أعيان الدنيا وصل إليه بغير الاختيار) بأن أكرم على الأكل مثلاً (أو مع التسليم) للصوم  
(ولا يفطر الصائم بالجوع) غير ذماً (ولا بخرجه منى كذلك) أي من غير اختيار أو مع نسيان  
وقال العلامة العزري والشيخ سلطان لا يضر حيث أكره على الزنا شبهة الأكرام والاعتناء بالحرمة  
من حيث نفس الوطء ولو حذره ليعزب طرزال ليعزبان لم يعلم من عادة الخروج من ذلك وأعلم

التمس الجنون ولو لحظة  
بسيرة السادس الاغتذاء  
من الصبر إلى الغروب  
السابع الاغتذاء قبل أن  
يتحقق غروب الشمس أو  
يعطب على طبعه غروبها إذا  
لم يتبين له الحال الثامن  
طرق الرد والعبادة بقائه  
تعالى التاسع طرق الحيض  
أو الحيض العاشر الولادة  
المحصورة بالليل ومن افطر  
عند أفق رمضان أو نسي فيه  
الاعتناء وجب عليه  
الامساك ببقية النهار وكذا  
من يتبعه ثوب رمضان  
أثناء يوم الثلث

(فصل) لا يضطر الصائم  
بوصول منى إلى جوفه من  
أعيان الجنة مطلقاً ولا من  
أعيان الدنيا وصل إليه  
بغير الاختيار أو مع النسيان  
ولا بالجوع ولا بخرجه منى  
كذلك

لكن لم يظن السر على عدم الخلط الا فطر (ولا ياتي شهر اذا لم يرجع منه شيء الى الجوف) باختباره  
والا فطر (ولا بالصامة اذا جوف) ففسا من طاهر (الى حوفة ففراهم) بل يجوز من مجها السدرة  
كالواضع معلومة من رأسه الى بطنه لان هذا من باطن الى باطن (ولا يالا كصا والادها وان  
وجد طم لكحل) من العين (والدس) من الرأس (في حلقه) لا بدق ليس من سفة مفتوح  
افتتاح طاهر المحسوسا لان اصاح الما لا يحس (ولا دخول الباب والموضع وعاد اركس  
(و) غير (الفرط) فصب أو الفيق (في حوفه وان أمكه ان يصب خلف) لا شامه صا الثمر  
عن ذلك حتى لو نعه مع الفيق لا حل وصول ذلك ثم حصل الوصول بعد الصغ بغيره لم يظن  
على الصحيح أم الوصا بعد دفع الفم تلقفه ذلك من الهواء فانه يضر وفيه عصبه الصا بالطاهر  
وأطلق الرمي ونقل عن ابن قاسم انه ان تعدد ضربا الصا الجس والابان كل طاهر أو محسوم  
يعد فلا (ولا) يظن الصائم (لمع الريق الخالص من معدته) لانه عند ذلك من باطن الى باطن  
كما قال سعيد بن محمد في بشرى الكرم بخلاف ما اذا نزع عن معدته كل ارح الى حرة انضج  
أو كل محتلا بغيره صكة الطعام أو متصبا كند ميتة فانه يضر ولا يضر بل رضة اثر  
المصنف في الوضوء عصر الضر من ذلك وغل من التيم التوم له قال يخرج الهاء والهمزة باطن  
ومخرج الهاء والهاء طاهر ثم داخل الفم الحشوي المصنوع داخل الاعا الى الحشوي المصنوع  
له حكم الطاهر في الاططار بانزاع التي اليه وابتلاع الله لضمه وفي عدم الاططار بدخول  
شيء يضره جوب غلها اذا نضج وله حكم الباطن في عدم الاططار يلح الريق منه وسقوط غلها  
عن نحو الجلب واعلوج غل الصامعة لعلها اه (ولا يبين ما المصنوع الاستناق  
الى جوفه اذ لم يات فيهما وكل السبق في واحد من المرات الثلاث) جيا ولو غل نضج  
من يضر أو نضج أو جناة فسبق الله الى جوفه لا يضر ولا تظن ان لكل امك زاهه بحيث  
لا يدخل شيء لعصر ضم ان عرف من علة ذلك حرم عليه الانصا واطر تطعا ان كان من  
الغسل على غير تلك الحالة ومثل ذلك العمل المصنوع غل التردد لا يبق عنه (ولا)  
يظن (بالنوم وان استغرق النهار كله) لان الصائم لم يصرح عن اهية الخطا ويحبب الصا الصلاة  
الصائمة بالنوم وان كان الاصل ان من لا يجب عليه الصلاة لا يجب عليه الصا وهان لم يصر  
من نام عن صلاة أو نسها فظلمها اذا كراهون للصائمة بالانعمه عملا بالاصل لم يصر  
(ولا بالاعاء اذا افان لحق في النهار بشرط ان توجد منه الشيء وقتها) بخلاف ما اذا استغرق  
كل اليوم فانه يظل الصوم ويحب على المعص عليه قضاء الصوم اذا افان صا وتعدى باعما ثم لا  
يخلاف الصلاة فلا يجب عليه فسلوها اذا الرعدا عما لانها قد نكرو فيتنق لصاؤها وطرق  
الاعاء الحنون بانه مرضوا الجمر نضج كذلك الهاء شرح العايق (ولا) يظن الصائم (بالقصد  
والجلبانة) بل هما كروهان اذ احفظا عن الصوم كان يصوبه الى الضر والانهما خلاف  
لاولى (ولا يصح) صوم رمضان عن غيرهما ابع لظنهم لانه لا يقبل غيرهما (صيام  
المصدين) عند الضر والاضحى ولو صلحهما عن واجب (ولا) صيام يوم من أيام التشريق  
الثلاث مطلقا) أي ولو كان صومها المقص عادم للهدي في القديمه صا بها من الثلاثة الواجبة  
في الحج ونظير مسلم أيام التشريق اباها كل وشرب وذ كراهه فصلوا لمرادها اباها لا يجوز

ولا ياتي طهرا اذا لم يرجع  
منه شيء الى الجوف ولا  
بالصامة اذا جوف الى جوفه  
فه راعنه ولا يالا كصل  
والادها وان وجد طم  
الكحل والدم في حلقه  
ولا بد دخول الجلب واليوس  
وغبار الكس والعربة  
في حوفه وان امكه أن  
يقصب ذلك ولا يلح الريق  
الخالص من معدته ولا يسبق  
عنه المصنوع والاستناق  
الى جوفه اذ لم يات فيهما  
وكان السبق في واحد من  
المرات الثلاث ولا بالنوم  
وان استغرق النهار كله ولا  
بالانعمه اذا افان لحق في  
النهار بشرط ان توجد منه  
التيه لوقتها ولا بالقصد  
والجلبانة ولا يصح صيام  
المصدين ولا يوم من أيام  
التشريق الثلاث مطلقا

صومها كما قاله الشافعي (ولا يصيام يوم الثلث) وهو يوم الثلاثاء من شعبان اذا تحدث الناس  
برؤيته ولم يصوم من رآه ولم يشهدها احداً وأخبر بها عد من مياناً وعبد أوفقة أو نسه  
أو كفاراً ما اذا لم يصدوا برؤيته ولم يشهدها احداً أو أخبر بها واحد من ذكركم ليس اليوم يوم الثلث  
بل هو من شعبان وان أطلق الصوم ومنه تاسع ذي الحجة اذا شئت في حكمه يوم عرفة أو يوم العيد  
(ولا يصيام) يوم من النصف الثاني من شعبان الا اذا صام ذلك أي المذكور من يوم الثلث ويوم  
النصف الثاني من شعبان (عن فرقة) كندوكفارة (أو وفاق) أي ذلك اليوم (عادة) سواء  
كان يصر الصوم أم يصوم يوماً معياً كالاثني والخميس أم يصوم يوماً ويخطب يوماً وفاق صومه  
ذلك اليوم فله صيامه وثبتت عادة لذلك كورة عرفة (أو وصل صومه بصوم من من النصف الاول  
ولو باليوم الخامس عشر) سقط الامر لمطالبة الصوم وان اقتضى قوله صلى الله عليه وسلم  
اذا تصوم شعبان فلا تصوموا حرمه صوم النصف الثاني ويجب ان يفتري الصومين خلا أو  
مخاضا اذا الوصال حرام (ويحرم على الصائم القلة والمصاغة ومخوضهما) كالمباشر فباليد (ان  
تحركت به فتشهوة) أي ان كل الصوم فربما بخلاف الفل لان قطعه باثر وضبط تحريك  
الشهوة وخوف الارال (ويسن له) أي الصائم (تجمل الفطر) عند بقى الغروب وأطعمه بأداة  
قوية (وتأخير الصور) يضم السين وهو الاكل في الصبر ما يقع في مثل في طلوع القمر وذلك  
لقبر الصبح لا تزال الناس يجوعون ما عملوا الفطر وأحرروا الصور (والاعتسالة عن الحدث الاكبر  
قبل الفطر) ليكون على طهر من أول اليوم (والاصطاد على القدر ان يصر) ما لم يعارضه من التجميل  
بان كان يصر من الفطر بالفطر لا يصر الا يصر في التجميل ويقدم على الفطر طيب فبعضهما القدر  
(والافضل) ما حرم من فطره ما فعل (حلو) يحسنه ويحسنه من الفطر كما وشربان  
(كذلك) أي ان يصر فلو ما بالموافق أي للمصنوعة المعروف بها خلاوة (واكثرها طعاماً موصوفاً  
عند الافطار) أي بعده كأن يقول اللهم قد صمت على رزقك افطرت وتمت أنت قلت افطرت  
وعطيت وتمت ورجعت وجوت واليك أيت اللهم ذهب الصيام وأطمت العروق وثبت الاجران  
شما فاقتم الحلالا ولسع النمل اغترني المحدث الذي ما تني صمت ورتقي فافطرت اللهم وصفاً  
لصيام ولفاض فيه الصيام واعا عليه والناس ينام وأدخلك الجنة بسلامه وان يقول يا عظيم يا عظيم  
أنت الهى لا اله غيرك اغترني الذنب العظيم فانه لا يعمر الذنب العظيم الا العظيم وان يقول اللهم  
في اما القبر جنتك التي وصفت كل شيء ان تغفرني (واكثر) تلاوة (القرآن) في غير فحوش  
ويس استقبال القبلة للقارى (واكثر) (الصدقة في رمضان) ولو بجميع ماله ان كل يصوم على  
الاضافة أو حرفة يستعني بها والا يتصدق بما لا يضر (ويكره) أي الصائم (القصود والطامة)  
أي التي تصفه من الصوم (ومضغ المأك) بكسر المعجمة وهو الشيء المملون وهو المصطكي وقيل  
البلد لا يمت بها الافطار بمضغ المأك ولرجل قال سيدنا علي رضي الله عنه وكرم وجهه انك  
وما يسق الى العقول تكلموا بل كان عندك اعتداله أي يكره مضغ ما مضغ من  
واتسندوا الا حرم في غير الصوم يستحب مضغ المصطكي لنفسه وكره لرجل الا في خلوة (ورق  
الطعام) أو غيره لما فيه من تعريض الصوم للفساد هذا اذا لم تكن حليفاً للطباخ رجلاً كان  
أو امرأته فلا يكره ذلك كما لا يكره المضغ لطفل (والماض في المضغ والاستساق) وهي نوعان

ولا يصيام يوم الثلث ولا  
يوم من النصف الثاني من  
شعبان الا اذا صام ذلك من  
فرقة أو وفاق عادة أو  
وصل صومه بصوم من  
من النصف الاول ولو باليوم  
الخامس عشر ويحرم على  
الصائم القلة والمصاغة  
ومخوضهما ان تحركت به  
شهوة وليس له تجمل  
الفطر وتأخير الصور  
والاعتسالة عن الحدث  
الاكبر قبل الفطر والافضل  
على القدر ان يصر والافضل  
في حله كذلك واكثر  
الدعاء خصوصاً عند الافطار  
واكثر القراءات والصدقة  
في رمضان ويكره التصدق  
والطبخة ومضغ المأك  
ورق الطعام والمباغة في  
المضغ والاستساق

أحدهما أن يصعد إليه إلى أقصى الخلق أو الخيصوص وأن يحمل القمها والانتجاع على خلاف  
 العادة فإن لم يحصل تصديق كلاهما يصح إرادتهما (والقصة ونحوها) كالمسألة إذا لم تصرف  
 بهما فهو (لا يفتى في تصريحا لاسد المادة وأباحت من الأزال حرام في صوم الفرض  
 ولو على شيء (وليس منه عن الشهوات) انني لا أصل الصوم كشم الرماح والظن بالهولسا  
 لما في ذلك من الرفق الذي لا يتناسب حكمة الصوم (والقصة والسجدة) فيس للقائهم من حيث  
 الصوم صول الناس من العيبة والعبه الحرير فلا يطل صومه ما يتنهما كما قاله اهل (وكل  
 قول) فيج كالكذب وإن أبيع لأصوابه لا يحل الصوم (أو فعل فيج) يس من حيث  
 الصوم حفظ الجوارح من كل سوء عنه شرعا

هـ (مصل) هـ فيما يبيح الفطر (العائق) أي ما كبر إلى طمع أقصى الكبر (في الس) الذي لا يطبق  
 الصوم (والمرضى الذي لا يرجى له الشفاء) يقول هل للمرة (إذا أطار في رمضان يلزم كلاهما  
 مد طعام لكل يوم ولا قضاء عليهما) فقب عليهما القدية ولو فقيرا فاطها تستغرق ذمتها ولا يجوز  
 تحميل عدي يوم قبل دخول ليلة ويجوز تحميل عدي كل يوم فيه أو في ليلة ولو قبل غيره (ووجب  
 على الحائض والنساء الأطار في رمضان وغيره) ولو كان الفاس من علة أو مضعة أو من  
 الحرمة عن الليل ولا يس لهما إلا مسك إلا إذا قطع الدم في أثناء اليوم بين المسك في ذلك  
 اليوم (ويجوز) أي لا أطار (في رمضان) المسافر إذا كل سفره طويلا جازا (لا الذي السفر  
 القصير أو الحرم) ويأتى هنا جميع ما مر في القصر حيث جاز من الأطار إلا أنها لا يضطر أطرا  
 السفران طارقي العمران أو السور بعد السفر تعلي القصر بخلاف القصر في قصر بعد مجاوزة  
 ما ذكر في يوم السفر وإن طرا السفر بعد السفر بخلاف الفطر بالمرض بإباح بمعدون المرض  
 أثناء السفر لو جود من غير اختياره بخلاف السفران ما مر قبل السفر سدة السفر ولو بعدنية  
 الصوم لئلا (ولو قدر) أي المسافر (على الصوم) من غير مضعة (والأفضل) أي يوم أدام يحصل  
 له مضعة) هو تعالى وأن تصوموا خير لكم ولبرائة القمة وحيار فضيلة الوقت (ولا يجوز) أي  
 الأطار (المرضى إلا أناسه) من غير مضعة (أو المضعة) كن مضاعف مستحذور من  
 مستحذراته المسترق بله وان تعدى بذلك عددا من حرصه أن تعاطى ما يرضه قصد الإله  
 لا يجب إليه ويجوز القطر لقله الجوع أو العطش بحيث يضاف من الصوم مع أسدعها مع نيم  
 وتجب نية الفرض عند الفطر على ما مر من يرضى برؤوس غلبه فهو جوع كالحصدين  
 ويحرم قياما على محصر تحلل وليتغير الفطر المباح من غيره لا على شيء وشبهة ومريض لا يرجى  
 برؤوسا مل ومريض كمثل من الوفاق (ويجوز) أي الأطار (العائق) والمرض إذا احتاس  
 الصوم على أنفسهم أو على أولادهما) ومنهما الحاصلون والأحاديث وأهل العمل المشق  
 والمتشدقون (ويجب المضاعف على هؤلاء كلهم) من الحائض والنساء والمسافر والمرضى  
 الذي يرجى برؤوسا الحامل والمرضع ومن ألحقهم بعد التمك من ولو يوم قصير عن طويلا (وإذا  
 فأت الصوم صغير عند) كل مرتبة من عند الفطر وتاركة التبيت عدا (ويجب لها ومضى الفطر)  
 ليخرج عن محبة الترك المتعدية وفي هذا الحالة يلزمه القضاء ولو في السفر ونحوه التضييف  
 بالآخر لا يلحق بالمتعدى كما أنه عديد من مجد على الأملاك (فإن فأت بسند وجب فضله على

والقصة ونحوها إذا لم تقصر  
 بهما فهو (وليس منه  
 عن الشهوات والعبه  
 والنحو كل قول أو فعل  
 فيج

هـ (مصل) هـ (العائق) هـ  
 السن والمريض الذي  
 لا يرجى له الشفاء إذا أطار  
 في رمضان يلزم كلاهما  
 مد طعام لكل يوم ولا قضاء  
 عليهما ويجب على الحائض  
 والنساء الأطار في رمضان  
 وغيره ويجوز في رمضان  
 للمسا فرادا كان سفره  
 طويلا جازا ولو قدر على  
 الصوم والأفضل له أن  
 يصوم إذا لم يحصل له مضعة  
 ولا يجوز له مرض إذا  
 حصل له مضعة شديدة  
 بالصوم ويجوز الحامل  
 والمرضع إذا اختار من  
 الصوم على أنفسهما أو على  
 أولادهما ويجب القضاء  
 على هؤلاء كلهم وإذا فأت  
 الصوم صغير عند وجب  
 قضاءه على الفور فإن فأت  
 بسند وجب فضله على

الترخي والافضل التجيل) - سارعة لبراءة فتمنه ثم قد يجب له وضيق وقت كل لم يبق الى رمضان  
الا فدل الالباء الى عليه

(فصل) - فيما يلزم لافطار (من فاته صيام من رمضان) فان ان يفوته الصيام به فدل وبعبارة  
ع. روعلى كل امان يتكس من القضاء أو لافطار فاته (يعذر) كمرض (ومن قبل ان يتكس من  
قضاء فليس) عليه معية في سبب غرات هذا القضاء و (لا تدارك) بالقضية ولا بالقضاء  
(فان) فاته بعينه عذروا من ان يتكس من القضاء أو لافطاره بعدد (عانت بعد التمسك من  
القضاء) ليجب التدارك باحد الامرين وهو (امان بصوم عنه وليه) أو اجني بادر من الميت  
أو الولي (وامان يطعم عنه مد الكل يوم) والصوم افضل ويشترط في الولي أن يكون بالغا  
عاقدا ولو رقيقا لا من اهل فرض الصوم بخلاف الصو والموت ويجوز لقولي بل ولو لا جبي  
وليس غير ان ان الاطعام من ماله عن الميت لانه من نوع وفاد من الصبر (ومن لزمه قضاء شيء من  
رمضان وأخره) أي القضاء (بغير عذر حتى يهر رمضان الآخر) حرم عليه و (وجب عليه) قضية  
التأخير (مع القضاء لكل يوم مدين طعام) من غالب قوت بلده (ويكرر المديكر السنين)  
ومن عجز عن ذلك استغرق منه مخرج يدق من اسفاره كغرا أو من حتى دخل رمضان  
آخر فلا حرم ولا قضية وكذلك من أخر لسيان أو جهل بحرمة التأخير وان كل مخالفا للعلية لحساء  
ذلك بخلاف ما لو لم حرمة التأخير وجوب القضية (وصح كذا يجب المذم مع القضاء على  
الحامل والمرضع اذا طرنا القوف على أولادهما فقط) من اسقاط الحل وتضرر الولد أو هلاكه  
بشئ من بخلاف ما اذا احتمل على أنفسهم ما فقط أو على أنفسهم ما مع الحل والولد فيجب عليه ما  
القضاء بلا قضية كالمريض الذي يبرؤه فان كلاً خاف على النفس ويطوق بهما في التفصيل  
من افطر لانه لا يحيا وان محقر أدى أو غيره أشرف على هلاكه بريق أو غيره فان خاف على نفسه ولو  
مع المنرف فعليه القضاء فقط وان خاف على المنرف فقط وجب عليه القضاء ان قضية تلاه  
عطرا رتق به شمس أو انما لم يجب القضية على من خاف على نفسه مع غير جمع أن خطره ارتق به  
شخصا لان الخوف على النفس مانع من وجوب القضية وان كان الخوف على الغير مقتضيا له  
فاته اذا اجتمع المانع والمقتضى غلب المانع على المقتضى كما ان الحبس مانع من وجوب الصلاة  
مع ان المقتضى له موجود وهو الوقت والقل وأما من افطر لانه لا يحيا فهو مال غيره وان فعله  
القضاء فقط لانه لم يرتق خطره لا شخص واحد (ومن افطر بالجماع) عامدا عالما بالتصريم محذرا  
في فرج ولود برا من أدى أو غيره من حي أو ميت وان لم يندل (في شهر رمضان) يقينا ولو غرب  
بعض القرص ولم يتم الغروب وهو مكلف صائما ثم بالوطم بسبب الصوم مع عدم الشهادة ومع كونه  
أهلا للصوم بقية اليوم فيجب عليه القضاء خورا (يعز) على المعقد (وتجب عليه الكفارة  
العظمى) وأما الموطوء ولود صكرا فعليه القضاء خورا يردون الكفارة لانه افساد صوم مع  
الختينة بعير الوطء فاته بفساد صومه بدخول شيء من الخشقة فترجعه قبل تحقق الوطء بدخول جميعها  
فيه (وهي) أي الكفارة (عقوبة) أي فراق هدا وأمة (مؤمنة طيبة من الصوب) المنفرة  
بالمحل والكسب (فان لم يجد) الرقة حلف في مسخة نصرا أو شرعا كذا لم يقدر على غيرها  
زاد على ما في محو وبخية لعمر الغالب (صيام شهرين) خلا في (متابعين فان لم يستطع)

الترخي والافضل التجيل  
(فصل) - من فاته صيام  
من رمضان بعدد ومات  
فل أن يتكس من قضائه  
فليس له تدارك فان مات  
بعد التمسك من القضاء فاما  
أن يصوم عنه وليه وامان  
يطعم عنه مد الكل يوم ومن  
لزمه قضاء شيء من رمضان  
وأخره به عذر حتى جاء  
رمضان الآخر وجب عليه  
مع القضاء لكل يوم مدين  
طعام ويكرر المديكر  
السنين وكذا يجب المذم مع  
القضاء على الحامل والمرضع  
اذا طرنا القوف على  
أولادهما فقط ومن افطر  
بالجماع في شهر رمضان يعز  
وتجب عليه الكفارة  
العظمى وهي عتق رقبة  
مؤمنة طيبة من الصوب  
فان لم يجد فصيام شهرين  
متتابعين فان لم يستطع

صومهما أملا لحصول مشقة لا تحتمل عادة ولو لشدّة العلة أو استطاع - ومهما تفرق في فاطعام  
 حتى مكينا - أي غلبكم طعاما يجرى في لظرة (لكل منكم من طعام) ولو - ذارقة  
 بصغر وعه في الصوم عليه أن يرجع الفتح ويقع ما حاسبه فلا وكذلك لو قدر على الصوم بعد  
 شروعه في الاطعام

### (ب) في بيان أحكام الاعتكاف

وهو مكنت محصور من شخص محصور في مكان محصور فيه وهو من الشرائع الشرعية حال  
 الله تعالى وعهد إلى إبراهيم واسماعيل أن يطهرا مني العائدين والمعاصيين والاصل فيه  
 قبل الاجماع قوله تعالى ولا يمشروا ولا يمشروا وأنتم عاكفون في المساجد وأركله أربعة لتؤتيه  
 ومنكف ومكف فيه - وشروط المكف اسلامه وعقله وخلقه حسنا كبر فلا يصح  
 اعتكاف من اتصف بصلته من ذلك (الاعتكاف منقوض كونه) كل وقت وهو في مكان أكد  
 (ولا يصح) أي الاعتكاف (إلا المسجد) الخالص الذي أرمه غير مكتوفة وامطه ورجته  
 المعدودة من غيرها (نية) في اعتكافه لا في دوائمه كغير من العبادات وفي هذا المسجد  
 لتوصلا لأن نذر الاعتكاف به والله على أن اعتكافا وندت أن اعتكاف هذا المسجد مدة  
 اقل من هذه في ثواب على الواجب ثم نوبه ويجب في الفرد كراقرصين أو لدر كان  
 يعول في تفرص الاعتكاف أو في الاعتكاف المسدود وهو زائد في العلق والنمض  
 للاداء وانقضاء (وأما) أن يلبس النقص (لحطة تربد على) قدر (طما) به الصلاة يكون  
 أو يتردد قدر ذلك ولو نذر اعتكافا فأطلق كفا قدر ذلك لحصول اسمه والاصل يوم كامل حروما  
 من خلاف ما لا يوجب ختم اليه (وتطلب المواظبة) أي الدومة (عليه كل دخل  
 المسجد) لاسيما المسجد الجامع وهو أفضل للاعتكاف لكثرة جماعة غايه والاستغناء عن  
 الخروج من الجماعة وحروما من خلاف وجهه وطلب الاعتكاف لكل وقت حتى أوقات  
 المكراة (خصوصا في رمضان وفي الشهر الأول) أحرم من (أصل) من الاعتكاف  
 في غير مواظبته من الله عليه وسلم على الاعتكاف فيه وذلك (الطلب) الاطلاع على (النية  
 النذر) فيصحبها الصلاة أو بالذكريا كرا القيل أو بالجماعة في صلاة العشاء والصبح والعمل في  
 تلك الليلة غير من العمل في الشهر (مخرج) لا يكره الاعتكاف منه كماله في المسجد  
 ما لم تكن الا كلمة العلم فقس لام عبادته وتسريح شعرة فيه للاتباع والامر بالصلاح أنوره  
 والصدق بما لا يتم فيه والاكل والشرب والوضوء وغسل يديه فيه ما لم يقدر هو الآخر هو الأول  
 للمعكف الاشتغال بالصلاة كطاعة عم ومعاينة صلاة ويسن الاجتهاد في العبادة في لياليها  
 ويومها وهي باقية اليوم القيام وتخصر في العشر الاخير من رمضان عند الامام الثاني ونظم  
 ليلة سمعها على المعتكف قبل هي ليلة الحادي والعشرين وقبل ليلة الثالث والعشرين وقبل  
 ليلة السابع والعشرين ومقابل المعكفات تتقل في ليالي العشر وقد ذكروها في هذا على  
 القول بالحق ليلي العشر ونظمه بعضهم فقال

يا حب الأنبياء والمحرمات عبادتكم • والاربعة والاحد على تبعيتكم  
 بكائي السبب هي يا خبيث عبادتكم • كبدننا تليل الوصل من سبيلكم

فاطعام - فيمكننا الكل  
 منهم مد من طعام

(ب) (ب)

الاعتكاف - سنة مؤكدة  
 ولا يصح الا في المسجد  
 وأقرب حطة تزد على طمأنينة  
 الصلاة وتطلب المواظبة  
 عليه كدخل المسجد  
 خصوصاً في رمضان وفي  
 العشر الاواخر منه أصل  
 لطلب ليلة القدر

والعق أن هل شهر الصوم بالاثني أو الجمعة عليه القدر إلى الحادي والعشرين وهو عدد واجب بالجل وإن هل بالأربعاء أو الجمعة إلى التاسع والعشرين وهو عدد طي بالجل وإن هل بالبت إلى الثالث والعشرين وهو عدد يكى بالجل وإن هل بالثلاثين عليه الخمس والعشرين وهو عدد هي بالجل وإن هل بالثلاثين عليه السابع والعشرين وهو عدد كى بالجل وبالجملة فهي من الأسرار التي بطاع الله عليها من يشاء ويذهب أن يكفر في ليلتها من قول اللهم لك عفوتك العفو فاعف عني (ويطه) أي لا اعتكاف سواء المذبور وغيره من المطلق والتعبد بالمدة المتتابعة أو غير المتتابعة (الجماع) من واضح عند امح العلم والاختيار وكذلك الامتناع والماثر في شهوة أن أرل (والسكر) المحرم هو المراد بقوله (عدا) ما غير المحرم فلا يطل الاعتكاف ويصحب زمة من الاعتكاف أن لم يخرج من المسجد (والكفر) وإن لم يخرج المرتد من المسجد (والجنون) وكذا الأغماء أن طرأ بسبب تعذى للتصفر مما به لا سيما عند كلكر فان طرأ فلا تعدل بطلعه أن بقي المتصفر مما في المسجد أو رجا منه لعدم امكان حفظهما فيه أو لشغفه لكن لا يصحب زمة الجنون بجملة زمة الأغماء (والحيض والنفاس) إذا كانت مدة الاعتكاف محلا عنهم عاليا وكذا الاحتلام والارال بلا مباشرة وجماع ما من لم يقبل فوراً والام قطع الاعتكاف وله الفصل في المسجد أن لم يكتفيه والخروج له وإن أمكنه في المصعد وإذا خرج جلدانية (والخروج من المسجد له بعد) كأن خرج لامتعة محققة تنساق قراره أو خرج لاستيفاء حق مما طرأ أو خرج المرأة لعدة ثبتت باختيارها (الأذا الطلقة) أي الاعتكاف (في القبة) بأن لم يقيد بالمدة ولا بالسابع (وخرج من المسجد عارفاً على الرجوع له) والحاصل أن كل الاعتكاف مطلقاً لو خرج من المسجد بلا عزم هو ود وعاد جسدانية أو أراد الاعتكاف سواء خرج لغيره أو لغيره فإن خرج عارفاً على الرجوع فلا اعتكاف سواء طرأ المسجد الذي خرج منه أو لغيره كل هذا الحرم فاعلم مقام البية ولا يحتاج تعديدية وإن كان مقيداً بغيره غير تابع كيوم يورح لغيره بل لا عزم عوداً جسدانية وإن لم يطل الزمن بخلاف خروج وجهه للترز فلا يحتاج تعديدية وإن طال الزمن أما إذا خرج عارفاً على الرجوع فلا يحتاج تعديدية على المحدثين على جميع ذلك المذبور وغيره وإن لم يقيد بمدة وتتابع كعشرة أيام متوالية لا يقطع تابعه بخروج وجهه من المسجد له دركيبان الاعتكاف في بعض الأحيان لا يتوابعه مدة الاعتكاف غالباً أو هدر من يشق معه الحظ في المسجد أو بخلافه نالوت المسجد كماله بخلاف المرحض المخفض فيقطع التابع بالخروج له ولا يقطع التابع بخروج مؤذنه أو تاب إلى سائر مفضلة عن المسجد قرية من بلاد أو قصعة أن الاعتكاف ثلاث مرات

ويطه الجماع والسكر عدا والكفر والجنون والحيض والنفاس والخروج من المسجد بلا عذر إلا إذا طأفه في البية أو خرج من المسجد عارفاً على الرجوع له

هـ (كتاب الحج والعمرة) هـ  
لا يجب كل منه ما حصل الشرع الأمرة في العمر حتى لو ارتد بعد فعلهما ثم عاد إلى الإسلام لم يجب إعادتهما

### هـ (كتاب الحج والعمرة) هـ

وهما من من مبي ورأي ومرضاً كفاية لأحياه لكعبة كل سنة مرتين جمع يظهرهم الشمار ولوصعاراً ومرضاً على من لم يؤد نسكه بشرطه الخيئد (لا يجب كل منه ما حصل الشرع الأمرة في العمر حتى لو ارتد بعد فعلهما ثم عاد إلى الإسلام لم يجب إعادتهما) كما لا يجب على من أسلم إعادة صلاة قد فعلها قبل الردة لأن عليه باقي لكن لا يصحبه ولا يثب عليه وقد يجبلنا أكثر من مرة لعارض مدناً وقضاء عدا فساد التطوع ووجوبه على القرائن بشرط العزم على الفعل بعد



الوجوب وان لا يتصفا بغيره او خور محض فترفع على غير شرطه الا ان شرطه يفسد  
وقت خروج كل شيء آخر من الامكان الى الموت (ونشروط وجوب ما الاسلام) فلا يجوز  
على كل امرأى الا للذئاب على تركها في الآخرة (والخروج والعقل والحرية والاستطاعة) فلا  
يجب على غير مكشوف على قس وغير مستطيع (ونشرها) أي الاستطاعة ان يكون (الانتم  
قادر على جميع المؤن التي يحتاجها الله) من الراد أو غيره حتى الى فترة وأخره غير  
ركن في ذهابه الى مكة ورجوعه بها الى وطنه وان لم يكن فيه أهل ولا عترة (والتي يتركها  
بها وأتباعه) من قريب مملوكة محتاج لحفظه (من حروجه من بلده حتى يرجع اليه)  
لا يصحوا (و) أن يكون قادرا (على ركوب الدابة في ذهابه ورجوعه من غير مشقة شديدة)  
تجيب التيمم عند الرمي ولا تحصل عادة عند الرمي وهذا الشرط لم يفسد في الشيء أو لم يطفئ  
به ضرر أو لقوى عليه لكن به وبينه من حائل (فليس عليه ركوبه حيث شرط أن يضرب  
على الركوب في شق محمل) وهو نحو خيل على جانب البحر ويشترط وجوده في بقائه في  
الشق الآخر ولو لم يطفئ مشقة شديدة بما يحل أيضا فمضى حقه وجوده في شق (مطل أن تأتي  
بالحر أو البرد) وبغير ذلك في حق المرأة الحائض وان لم تستر إلا ما ستر وأحوط بها كما قاله  
البيهقي (فان شئ عليه ركوبه على سائر سبله رجال) ولا تفرق زيادة المدة (فليس شرط  
عليه ركوبه) أي السرير (أي لا يصح عليه الحلق) بنفسه (بل يجب عليه أن يستأجر  
من يحمي عنه) فورا ان محضه في حجب العكس وعلى التراخي ان محضه في حجب الوجوب  
ومعها أو بعده ولم يمكنه الاداء (لأنه قد على ذلك) أي الاختيار بان يوجد أجرة من يحمي عنه  
بأجرة مثل فاضله عما يحتاج من محموله وخدمه وكتب خصم وان كانت ثمن سيرة عذبة  
وهذه الاجارة اما اجارة عين كان يقول استأجر من تصح على هذه السقاة واخره كقول  
كزمت خدمتي فحصل حجة على دفع الحلق أو العبرة عن المستأجر ويسقط به فرضه ان لم يكن على  
الاجرة في الاسلام والا وقع عنها ان قصد المستأجر ولو لم يجد الا بركت لزمه استئجاره (فان  
وحيث يحمي عنه بلا اجرة وجب عليه ان يأنس) ولو أجب بشرط أن يكون المنطوق غير  
مغضوب موافقه ادى فرضه ويجوز ان يحمي عن غيره بالفقه وان غصرت الجاهلية لا تلبس  
اجرة ولا اجرة بل ارزاق كما قال سعيد بن محمد في شري الكرم ولا يحمي أحد من مغضوب الا بانه  
وجوده الحقيقي بعد انتم (ومن مات وفلان يحمي من حائل كل أحد ولو كان أجنبي لم يأنس  
في الوارث ان يحمي عنه) لان الحلق وطبيعة امر بجلاد الصوم حيث لا يصح من الميت الا بال  
من اقرب بل يجب ان يحمي عنه اذا كان له تركه سواء كل من يحمي عنه وارثا أو أجنبيا (وان  
لم يوص) أي الميت (مها) أي يحمي (في حياته وماله) أي وجب عليه حقه من  
(من مات ولم يستطع حجة الاسلام في حياته) ولم يترك تركه من الوارث الا جدي وان لم يأنس  
في الوارث ان يوثق في حقه لان الحلق أخيه بالدين بخلاف الصوم فلا يأنس له ولا يحمي عنه  
بمحبة (فان مات بعد حجة الاسلام وليس عليه فرض وقت الحلق عنه على انه يحمي من موته) فلا  
يجوز النقل من حال الى أوصيه خلافا للمنفعة ويجوز النيابة في ذلك التطوع كالأمانة  
عن الميت اذا أوصى بعول كل نائب عنه حيا بغيره أو بعدا بخلاف الشرع لانها من أجل

ونشروط وجوبها الاسلام  
والياوع والنقل والطسرة  
والاستطاعة وشرطها أن  
يكون النقص قادرا على  
جميع المؤن التي يحتاجها  
لنفسه والتي يتركها العيال  
وأتباعه من حروجه من بلده  
حتى يرجع اليه وعلى ركوب  
الدابة في ذهابه ورجوعه  
من غير مشقة شديدة فان  
شق عليه ركوبه حيث شرط  
أن يقدم على الركوب في  
شق محمل مطلق ان تأتي  
باعترا أو الرد فليس شرط  
ركوبه فيه فعلى سائر  
بمظهر حال فان شق عليه  
ركوبه أيضا فلا يجب عليه  
الحلق بنفسه بل يجب عليه  
أن يستأجر من يحمي عنه  
ان قدر على ذلك فان وجد  
من يحمي عنه بلا أجر فوجب  
عليه ان يأنس به ومن مات  
وفلان يحمي عنه فرضه جاز  
لكل أحد ولو كان أجنبيا  
وان لم يأنس الوارث أن  
يحمي عنه وان لم يوص بها  
في حياته لم يأنس من مات ولم  
يستطع حجة الاسلام في  
حياته فان مات بعد حجة  
الاسلام وليس عليه فرض  
وقتها الحلق عنه على ان  
فيه قبل موته

الطريق مما قلنا لا يباح (ولا يباح الحج عن المحلى الا اذا كان معصوباً) أى من معاصينا  
 لا حركته أو لم يثبت على المركوب (وأندفع) أى الحج (لم يجعله) أى الحج (عنه) أى  
 المعصوب بخلافه لا يباح حتى يذهب جواز الحج عنه بغير اذنه (ولا يباح احرام الصعيه المميز) سواء كان  
 رقيقاً أو غيره (الا باذن وليه) من أب أو جد أو وصى أو غيره (أو قبله فلا يباح احرام الصغير بلا اذن  
 سيد له العبد أو وليه في الحر على المعتد بخلافه لا يباح كذا قال الشافعي وراى وراى الا عمل  
 بنفسه ويكتسبه ثواب ذلك ولا يشترط الاذن في غير الاحرام (وغير المميز) من صغير ومجنون  
 دون المحلى عليه (يحرم عنه وليه) الذى يتولى المال دون غيره أى نوى جعله محرماً وإن لم  
 يحرم عن نفسه ولا يشترط حضوره وموافقته حال الاحرام منه (ويحصره مواضع التمسك  
 كلها حتى عندى بالجار) قبله احصاها بالمرى حاليه منه وانه وان لم يتصور الرى منه لان  
 الواجب شيان الحضور والرى فلا بد من أحدهما بدتوط الاثر (ويطهره ويظهره معه  
 الطواف) فلا يتم طهارته ما لم يجعل البيت من يارها (ويطوف ويسعى به بعدان  
 بطوف ويسعى من نفسه) ويصلى عمره كفى الطواف (أو يأذن لمن يفعل به جميع ذلك) أى  
 يفعل المولى عنه بنفسه أو بنائبه ما لا يتأتى منه ولا بد من جميع ذلك من تقدم فصل المولى أو مأذونه  
 عن نفسه فلا يتم تقدم ربه عن نفسه أولاً (ويصح احرام لم يرقى البالغ ولو بعد اذن سيده  
 لكن له أن يجعله) أى الاحرام (اذا أحرمه) أى الحج (بغير اذنه) بان لم يأذن له أصلاً  
 أو أذنه على شئ خاص بما على منته بان أذن له في العمره فاحرم بها الحج وذلك لان احرامه حيث ذرأه  
 اذا بطل عليه ما فعله الى يستصحبها فانه قد يرد منه ما لا يباح له احرام كذا صلياً ولو كان السيد  
 أمى أو مكافاً والمراد بطل سيده أن يأمره بالتخلل من التمسك لانه يملكه على الاسباب بنفسه  
 والرقيق أن يتصل وان لم يأمره بذلك سيده فان أمره به لزمه فاذا انتفع حاز لبيده استيفاً منفعته  
 منه والام عليه لاهل سيده وانما يصح بيع امره وان كان الخروج من المحبة واجاله تلبس  
 بعد اذنه في الجمل مع حوازم السيد ما اذا أحرماه منه وليس له تجليها وان أفسد فانه لا يفسد  
 لازم باذن سيده يعلم بطلان احرامه كالتكاح وكذا لو أحرمه بغيره ثم أذنه في اغلظه (والاول  
 له) أى السيد (حيث ذرأه) أى حرم بغير الاذن (أن يأذنه) أى الرقيق (في انما  
 نسكه ومثله) أى الرقيق (في ذلك) أى يجوز التخليل (الزوجه) لا الباش والرجعية  
 الا ان ذرأه بها ولو كان نسكه فخرضا لا اذا قضى (أى التسك) عليها بخصا فاد أو بغير ذرأت  
 التسك قبل التكاح وكذا اذا أحرمت معه ولم تطل مدة احرامها عن احرامه في هذه الصور ليس  
 له فصلها كما اذا أذنها أى يجوز للزوج الحلال والمهرم تحليل زوجته كما لا يمنعها الشدا من  
 أو عمره اذا لم يأذن فيه ولو من فرض الاسلام لان حقه على النور والتسك على التراخي وتخلل  
 المرأة كصل المحصر فتصل به مع ما يجزئ في الاخصيه معازلة شعر رأسه ونفقه فتخلل فيه ما كان  
 تنوى الخروج من الاحرام فان لم يأمره لم يجز لها الاتصال فان لم تست من تحللها مع نسكها منه  
 جاز له وطرها وما راى الاستماعا لهما والام عليها الا عليه وبسبب طزوج أن يصح بامرأته  
 ويستصلها ان لا تحرم الا باذن أو يجوز لواله تحليل ولغيره شروطاً فانه اذا أحرم للمحلل  
 بلا اذن من أبويه وكان آفاقاً بينهما وبين مكة مر حلتان فأكثروا ما يكونا مسافرين معه فكل

ولا يباح الحج عن المحلى الا  
 اذا كان معصوباً واذن  
 فيه لمن يخطه عنه ولا يباح  
 احرام الصغير المميز باذن  
 وليه وغير المميز يحرم  
 عنه وليه ويحصر مواضع  
 التمسك كلها حتى عندى  
 الجار ويظهره مع  
 الطواف ويطوف ويسعى  
 به بعدان يطوف ويسعى من  
 نفسه أو يأذن لمن يفعل به  
 جميع ذلك ويصح احرام  
 الرقيق البالغ ولو بعد اذن  
 سيده لكن له أن يجعله  
 اذا أحرمه بغير اذنه والاول  
 له حيث ذرأه في اغلظه  
 نسكه ومثله في ذلك الزوجه  
 ولو كان نسكه فخرضا الا اذا  
 قضى عليها

ويستفرض الاسلام  
عن الحر المائع العقل ولو  
غير مستطيع

• (باب) •

أركان الحج مئة ثمانية الاحرام  
به والوقوف عرفه وطواف  
الاعادة والسعي والخطي أو

التقصير وترتيب معظم  
الاركان وهذه الاركان  
السنة أركان للحج فلا

الوقوف معرفة ويصحبها  
ترتيب جميع أركانها  
وواحداً من الاحرام

من الميقات والمبيت  
بمزدلفة والمبيت ببيت  
التشريق وري الحمرات

وترك محرمات الاحرام  
والعمرة واجباً فقط  
الاحرام من الميقات وترك

محرمات الاحرام وما عدا  
هذه الاركان والواجبات  
فهو ستر ولا يخرج الشخص

من احرامه حتى يتم  
الاركان كلها فلو مات وقد  
بقى عليه شعرة من الخلق لم

يسقط الفرض ان كان  
ذلك السن فرضاً ومن ترك  
شيئاً من الواجبات ولو عدا

فتسكه صحيح ويلزمه تركه  
دم ولا يلزمه ترك السن

منه ما معه ويحمله ولو كان الوجه رقفاً أو كفوفاً أو أضعف وحود الأقرب وتحمله لو لم يسهل  
السيد رقه أما الفرض فليس لأحد أن يؤمنعه منه لا إنداء ولا دواما كالصلاة والصوم وكذا لو  
أذله أو كان به وبين مكة أقل من مائة أو سائر معه (ويستفرض من الاسلام) من حج  
وعمره (عن الحر المائع العقل ولو) غيباً (غير مستطيع) بأن تكلف الفقه والملك بعينه  
عن المرض كالوجع النفس عن دونه فلا يندب معه عن تركه في شري الكرم ولا يصح  
ذلك غير من الاسلام لأنه يجب فرض الاسلام فأما ما قاله من لو أنه سده على كماله وقع  
من حجة الاسلام وعن الفضا وكذا عن دونه ان يحبس في حرمها

• (باب) في بيان ما لا يشترط في التمسك •

أركان الحج ستة وهي التي يتوقف صحتها عليها الأول (نية للاحرام) أي نية التحول إلى الحج  
أي نية ادخال نفسه في نية حرم عليه بالحج ما كان حلالاً (و) الثاني (الوقوف بمكة) (و) الثالث (طواف الاعادة) أي طواف الرجوع من في مكة (و) الرابع (السعي) (و) الخامس (الخطي أو التقصير) أو نحو ذلك مما يحصل به إزالة الشعر رأس (و) السادس (ترتيب معظم الاركان) فلا يشترط في جميع الاحرام على الكل والوقوف على ما عدا ما لم يقدم  
السعي بعد طواف القدوم ومن تأخر الطواف والسعي والخطي عن الوقوف والاحرام ولا ترتيب  
بين هذه الثلاثة الا بين الطواف والسعي (وهذه الاركان السنة أركان للعمرة لا الوقوف بمكة) (و) السعي  
فليس له ان يترك (ويجب فيها) أي العمرة (ترتيب جميع أركانها) وكذا تصح مع الحائضين  
الا طواف وهو أفضل الاركان عند المولى وأما ما عدا من غيرها فصلها الوقوف لانه الركن الأعظم  
لقوات الحج بقواته ثم بعد هذا السعي ثم الخلق (وواجبات) أي الحج (خسة) وهي ما يصح بدونه  
مع الدم فقط أو مع الاثم ان لم يدر وهو مستحق في الميقات والرمي والتحرر من الحرمات على ما  
مها ولا يختلف في النية الأولى (الاحرام من الميقات) أي كون الاحرام من الميقات وأما أصل  
الاحرام فركن كامن (و) الثاني (المبيت) أي الحضور (بمكة) الثالث (المبيت ببيت  
التشريق) الثالث ان لم يقرأ الفريضة أو بيت البدرين أو أركانها الأولى (و) الرابع (ري الحمرات) أي في يوم النحر وأيام التشريق (و) الخامس (ترك محرمات الاحرام)  
كل من الرجل بخطا كعبص على ما رتبته عادة بخلاف الاركان الخمسة فلا يصح (و) والعمرة  
واجباً فقط الاحرام من الميقات وترك محرمات الاحرام وما عدا هذه الاركان والواجبات (من  
المطلوبات) فهو ستر (ولا يكرهه) (ولا يخرج الشخص من احرامه) أي حجه أو عمرته  
(حتى يتم الاركان كلها) لان التمسك يلزم بالسعي وما عداه لا يحصل الا بجمع أركانها وقوت  
المالحة بقوات حرمها ولان الطواف والسعي والخطي دأب لوقتها (فلما لم يبق عليه شعرة)  
ثالثة (من الخلق) يسقط الفرض ان كان ذلك التمسك الذي يخطه (فرضاً) ويجب تجنب  
ان يصح عنه تركه (ومن ترك شيئاً من الواجبات) الحج أو العمرة (ولو عدا) وجهلاً  
(فتسكه صحيح) لكن (يلزمه تركه) لقواته بقوات وقته فلو حصل لقطع عليه ومسلم  
من تركه تسكه عليه هم كذا في شرح العباد ومثل من تركه فليس فصل محرمات محرمات  
الاحرام (ولا يلزمه شيء) أي لادم ولا غيره (ترك السن) التمسك كتركها من آثار العبادات

كل وضوء والصلاة

هـ (فصل) هـ فيما يطهر للأحرام (س) لمزيد الأحرام أن يتنظف قبل الأحرام بإزالة الأوساخ وغسل رأسه بصودر فمجهجاً لوجهه امرأة غير حائض ولو غرورت بسترته لأنها مأمورة بكشفه وخضت كفيه وبكره بعد إحرام (و) إزالة (الإطافار وشعر الأبط والعانة) وكف عن شارب قبل غسل ويكره ذلك في عشر حتى أهله لمزيد نصية (وبغسل للأحرام) ولو لم يتوضأ من قبل وأراد غسل الميقاتين ويكره تركه ولو لم يتوضأ من قبل الميقاتين لم يكره غسل الطهرات وأولى وأحرام الجلب سكره وغيره المديريه له ولغيره ونوى عنه ولو نأى به ويتكفى تقديمه على الأحرام انغيب اليه عرفاً كان يغسل بمكة ويحرم من التيميم (و) بعد الغسل (يتطيب في حبه فمط) الأصل أن يكره له ما حاله نكس له ما را حجة ينادى بها وتوضأ من أعلى الطيب والاعوذوا فغسل الطيب بالماء وان يخلط بما ورد له فيذهب جرمه ويكره الزباد لقول حذيفة (و) ان (يلبس ازاد اوردا آي صيف) وجديد ثم مضولين (ان كان) أي المحرم (ذكر) ويندب غسل حديد حلقه بجماسه وبس المرأة لبس البياض ويكره لها لبس المسجوع وبس أن يلبس نعلين وان يكونا جديدين (وبصلى ركعتي الأحرام) بعد ما ذكر في غير وقت الكراهة لاق حرمه كيتوى بهاسة الأحرام (ترنوى) التمسك مستقبلاً للقبلة والأفضل ان ينوى عند اشد ما صير في المشي أو سير دابة في الراكب نحوها الطريق مقصده (وبلبي) بل يقول ليكن اللهم ليبيك لا شريك لك ليكن ان الجنود النعمة لك وانك لا شريك لك ويستحب ان يذكر ما حرم بفسح أو عثرة أو كلف حافى أو حرم من مرات التلبس بفسح حاد باميه بحيث يسمع نفسه فقط فيقول ليبيك اللهم بجمع أوليائك بعمرة أو ليبيك بجمع وعمرة وبعد ذلك يسن ان يرفع الرجل صوته بها في دوام الأحرام بحيث لا يصرقه (وبس الاكثار من التلبس) ولو لم يتوضأ ونقضاء (في دوام الأحرام) الاعتدال الذي فيجب السكينة دونها والى الطواف والى لان فهم ما أذكاراً خاصة ويستحب للمسلم ان يدخل أصبعه في أذنيه كذا في شرح النجاة

هـ (فصل) هـ فيما لا بد منه للوقوف وفيما يسن للحصر (ووقت الوقوف من الزوال يوم تاسع الحجة الى طلوع القمر يوم العاشر) في أي وقت من ذلك وقتاً حراً (والواجب فيه) أي الوقوف (حضور المحرم بوض عرفة) أو على طهر دابة فيها أو بغيره فيها على خسن منها وهو خارج عن هوائها وان كان أصلها فيها قال ابن قاسم ويكره عكسه ويكره الحضور (الحظ من هذا الوقت) المدكور (ايلاً أو نهارة) وان كان الواقف حراً ولو في طلبه وآبق وان لم يدركه تلك الأرض عرفات (والأفضل) الجمع بين الليل والنهار بعرفة وهو (الحضور بها هاراً والبقاء فيها الى العروب) سروبى الحلفاء ويشترط في الوقت كونه محرماً أهلاً للعبادة جميع وقت الوقوف ولا يكتفى مع جنون أو أغمه أو سكر كصومه لانتفاء أهلية للعبادة لكن يقع مع الجنون خلا كلبى الذي لا يبر ولا يضر النوم (والسنه للمحرم ان لا يشغل في دوام أحرامه الا بما يقر به لمولاه عز وجل وان يصون نفسه) عن التلصص مع الخدم والرفقة وغيرهما (حتى عن الكلام المباح الذي ليس فيه منفعة) أحروية ولا يبرى منها كان من تقصا في نفسه في المباح أتم كلبس الحر في الصلاة (والحفاظة على ذلك يوم عرفة أكد) فلا يلبس فيه التفسير فان هذا اليوم

هـ (فصل) هـ بسن لمزيد الأحرام أن يتنظف قبل الأحرام بإزالة الأوساخ والاطافار وشعر الأبط والعانة وبغسل الأحرام ويتطيب في حبه فقط ويلبس ازاداً ورداً أيضاً ان كان ذكره وصلى ركعتي الأحرام ثم ينوى ويلبى وبس الاكثار من التلبس في دوام الأحرام

هـ (فصل) هـ وقت الوقوف من الزوال يوم تاسع الحجة الى طلوع القمر يوم العاشر والواجب فيه حضور المحرم بأرض عرفه لحظة من هذا الوقت ايلاً أو هاراً والأفضل الحضور بها هاراً والبقاء فيها الى العروب والسنه للمحرم ان لا يشغل في دوام أحرامه الا بما يقر به لمولاه عز وجل وان يصون نفسه حتى عن الكلام المباح الذي ليس فيه منفعة والحفاظة على ذلك يوم عرفة أكد

لا يترك فعله بغيره موافقاً في أكثره كروا التهليل والدعاء والتلبية وقراءة القرآن  
والتسبيح والتهليل والتهليل والدعاء ومن الأدعية غزارة اللهم أنت الذي لا يضرع إلا بك  
الآخر خمسة وقاعدات التمسك بالهم أي ظلت غشي مالاً كثيراً وأنه لا يعثر الذنوب إلا أنت  
فأعترني معفرة من عندك وأرجو أن أنت الضرور الرحيم اللهم اغفر لي معفرة من عندك تعلم  
جسائدي الدارين وأرجو رحمة من أم عليها في الدارين وتب علي توبة تصحح ألسنتكم أبداً  
والرقي بديل الاستقامة لا أزيغ عنها الله اللهم اغفر لي من ذل المعصية إلى عر الطاعة وأغني  
بجلائك عن حرامك وطاعتك عن معصيتك وخضعت عن حوائك ونور قلبي ونهيتي وأعزيتي من  
الشر كله واجعل لي أخيراً كل ما أسود عاكس ديو وأمانتي وقابلي وبنيتي وتوابعي على جميع ما ألتفت  
بجعلي وعلى جميع أحيائي والميتي أجمعين كذا في الإصحاح

(فصل) في واجبات الطواف وسننه (وشروط الطواف) تسعة الأولى (الطهارة)  
من الحدثين والنجس كافي الصلاة (و) الثاني (ستر العورة) لقوله صلى الله عليه وسلم  
لا يطوف بالبيت عريان ولكن الجائر عنه يطوف ولا إعادة عليه (و) الثالث (ابتداءه بالطهر  
الأسود) فلا يستعد بغيره قبله ولو سهواً فإذا انتهى إليه ابتدأ منه (و) الرابع (تخاذه الجهر  
بالشق الأسير) المأذون لسنده وهو المنكب (أول الطواف) عذلية (وآخره) نصب  
في الاستدأ من لا يتقدم جرح من المنكب على جرح من الجرح مما يلي الباب وفي الانتهاء أن يكون الذي  
حذاء آخره هو الذي حذاءه أولاً أو مقدماً إلى جهة الباب ليصل استيعاب البيت بالطواف وزيادة  
ذلك الجزاء احتياطاً كما يجب قبل جرح من الرأس مع الوجه (و) الخامس أن (يجعل الطائف  
الكعبة على يمينه) يقبضها بالأيمن قلنا السند عن عمر عليه مار الوجه هو اسم الجبل (مع النبي  
تلقاه وجهه) ولو نحولاً (و) السادس أن (يكون) أي الطائف (حاراً بجميعه) به  
ونويه المهرلج بمرسته (عن جميع البيت والشاذروان) وهو بعض جدار البيت قصه ابن  
الزبير من عرض الأساس إلى وصل أرض الحطاف لصلحة البيت ثم سئل عن خام وثنا وجهه انفس  
جدار الكعبة لا يضره خروج معظمه من البيت (وجرح اسم الجبل) وهو ما بين الركنين  
الشميين عليه جدار قصير يمتد بين كل من الركنين قصراً (السابع أن) يطوف بجميعه  
فلو شك في استعداً حذاءه الأقل كالمسلة ثم قلنا بعد الفراغ لا يضر (و) الثامن علم صرفه لغيره  
بان (لا يضره غير الطواف بجميعه) كطلب غريم منط وكسر أعينه حوقاً من بين تلك المرأة فإن  
شركاً كان قصد جميع الطواف وطلب الغريم لم يضر ولو دمه شخص غني يدفعه خطوات لم يضر  
لأنه لم يضره لغيره (و) التاسع أن (يكون الطواف داخل المسجد) وأوسع (والحرم)  
ولا يصح خارج المسجد أجمعاً وأما الخارج إلى الحبل فيصحب على ما قبل عن شرح الإرشاد  
(ولا يجب في الطواف نية) لأن مصابينة التمسك عليه لكن آمن (الأذا كان لغيره مناسك)  
مسك طواف قدوم الحلال وتخل غير قدوم وطواف غير قصد شروط الطواف هي غير التية  
والطوافات ما هما فتر كان كافي بغير الكرم (وسننه) أي الطواف (كثير منها السلام  
الحجر الأسود) وهو باليد اليمنى أفضل (ونقبه) و سن تخفيف القبلة بحيث لا تظهر لها  
صوت ووضع الجبهة ويسن تكرير كل منها ثلاثاً في كل طرفة والوتر أراك كذا يمنع ذلك أن

(فصل) في شروط الطواف  
الطهارة وستر العورة  
والبسوا باللباس الأسود  
وتخاذه الجهر بالشق الأسير  
أول الطواف وآخره موافق  
الطائف الحكيم على  
يسار مع النبي تلقاه وجهه  
وتكون خارجاً بجميعه به  
عن جميع البيت والشاذروان  
وجرح اسم الجبل ويطوف  
بجميعه ولا يضره غير  
الطواف بجميعه ويكون  
الطواف داخل المسجد  
والحرم ولا تجب في الطواف  
نية إلا إذا كان لغيره مناسك  
وسننه كثير منها السلام  
الحجر الأسود ونقبه

عن ان شأ من طيبه في لونه (واستلام الركز اليه) يد (والذي) فيه ولو لم يرد (والحقه فيه) أي الطواف ولو امر أماله في كسرة حصره فان لم يندحاز ليس له طواف والحقه ونحو  
تقصير الطواف فيكثر الاسر (والرمل) في الثلاثة لاطراف الاول وهو الاسراع في النبي مع تقارب  
الخطا وحز الكتفين (والاصابع) في جميع الطواف وهو محل وسط رداءه تحت منك اليمين  
وطريقه على منك اليسر مكث وقاوس وهو لوفوق المحيط من الشبان وهذا (الذ) كذا أراد  
الشيء بهذه) والا لا يطأ (والصاع) الوارد من النبي صلى الله عليه وسلم) أو من أحد من الصحابة  
(فيه) أي الطواف (وهذا ركعتين) فأكبر (بعد غلظه) والاصل فعلها حلق الخفاف وان بعد  
قدر ثمانية ذراع والافضل ان لا يزيد بين الصلي والخام على ثلاثة أذرع (وتجزي ركعتين بعد  
أسابيع كثيرة) والاصل ان يصلي لكل أسبوع ركعتين (ولو اسرع صاعه والاصل الاكل من طواف  
أسابيع فعلها بعد كل أسبوع ومن ستر الطواف فراع الفلح والشموع والتدبير واليكينة  
وعلم الكلام الا في شبر ورمع البدين اربعة والاصح ما تحت صدره كالصلاة ومن التجوب  
فيه السلام على أخيه وواله عن حاله والطواف بعد الصبح لا يقرب به ضلعة الخاف من بعدها كما  
في حديث من صلى الصبح ثم تعبد كراهه الى ان تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كان له أجر حجة وعمره  
تأثير والمراد من تعبد في الحديث من استمر على ذكره فالطواف فيه الذكرو والطواف في جميع  
بين القصص كذا حال سعيد بن محمد في بشري الكرم خلا عن كثير من العلماء

(فصل) في واجبات النبي وسنته (وشروط النبي) نية لا قول (الابتداء بالصفا) والاولان  
وبالمروة في الاشباع (و) الثاني (الحشر بالمروة) وعليها الآن عقد واسع علامة على أوله (والثالث  
(ان يقع في العمرة بعد طوافها ومع الطبع بعد طواف القدوم) حال يقف هرة (أو الاقضية  
والافضل فعله بعد طواف القدوم) عند ابن حجر (و) رابع (ان يكون الطواف صعبا) والاصل  
يصح فيه (و) الخامس (ان يسي سبعا جينا) والشاذ اربعة الاق وبشرط ان يساعد المصارف  
فلو حل محرم محرما لم يصح ودخل وقت سبعة وسعي به ولم يشؤ نفسه أو لم يوقع النبي المصنوع  
(وصنه) أي النبي (كثيرتها الطهارة وسقرا الدورية) والذي ان أطافه فان ركب لم يكره  
(والصعود على درج الصفا والمروة) حتى يرى البيت من باب الصفا من فوق جدار المسجد وسعي  
الراكب صحيح انما التصديق بدرجة السفل وأما المروة فالحقول تحت حذوها كلف كماله من  
الجمال (والهرولة) بقدر طاقتها حيث لا تاتي لنفسه ولا يذاع الطهارة فاصد السنة لافية المباحة  
والعقبيل وصوله الميل الاخير الملق بدار السعد الى أن وصل (بين الميلى الاخيرين)  
الذي بدأ به جدار المسجد والآخر بدار مقابله وهذا مطلوب (لذ كونه) لافية فان قصر  
عن الحد والتدبير لتصور حقيقته في حركته بملك ثم عني على عاقبه ويحل كذا في الرجوع وفي  
كل مرة من مرات النبي (والصلاة) وانصب العلم من دعائه يا عمر اللهم انك قلت لا دعوني  
استصحبكم واتخذ لا تحلف اليما دوني اسألك كما هديني للاسلام ان لا تزعمه عني حتى تتوفاني  
وأنسأروا من دعائه يا الله بصنيدي بنو طوا عينا وطوا عينا مولا وجنبا حطوكم اللهم  
اجعلنا شحنا ونحب ملائكتك وأيامك ورسلنا ونحب هبائك الصالحين اللهم يسرنا اليسرى  
وجنبا العسرى واختر لنا في الاخرة والاول واجعلنا من أئمة المؤمنين (ولقد كثر الوارد من النبي

واستلام الركز اليه  
والنبي والصحابة والرمل  
والاضطباع لذكرا اذا أراد  
في سجدته والحمد لله  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
في صلاة ركعتين بعد  
ثلاثة وتجزي ركعتان بعد  
أسابيع كثيرة والافضل ان  
يصلي لكل أسبوع ركعتين  
(فصل) في شروط النبي  
الابتداء بالصفا والخبر بالمروة  
وان يقع في العمرة بعد  
طوافها وسعي الحج بعد  
طواف القدوم أو الاقضية  
والافضل فعله بعد طواف  
القدوم وان يصحكون  
الطواف صعبا وان يسي  
سبعا جينا ونحو كثير منها  
الطهارة وسقرا الدورية  
والصعود على درج الصفا  
والهرولة والمروة بين الميلى  
الاخيرين لذكرو والحمد لله  
والله كثر الوارد من النبي

صلى الله عليه وسلم فيه) أى السج وهو أفضل من القرآن ومنه على كل من الصلوات المرواها كبر  
الله كبراً عظيماً كبر وقده الجداً عظيماً كبر على ما هذا والحدقة على ما لا بالاله الا وهو وحده  
لا شريك له الملك الوهاب المدينى ويعتدوه على كل شئ تقدير لاله الا الله وحده لا شريك له  
عنده وحده لا شريك له لاله لا الله ولا تصد الاياه على صوره الذين ولو كره الكافرون  
(والمؤمنين مراته) أى السج وبين أحرار الملة الواحدة (وبينه) أى السج (وبين الطواف)  
أن لا يقطع السج بجماعة وراية وان خاف قوتها

(فصل) في ما يتعلق بالخلق وبين الترتيب (والواجب في الخلق إزالة ثلاث شمران) أو حرمة  
من كل منها (س) شعر (الرأس بى كفية) لثقل أو ثقلاً أو ضللاً أو حساً أو بئس لمن لا شعر رأسه  
أمر أو موسى عليه (والأفضل قد كرا بى خلق رأسه كله بالموسى) الا لمتنع فبذلك التقدير في  
العمرة والخلق في الحج (وللا) بولوه صغيرة أن تقصر من جميع شعر رأسها بأن قصه كله وتأخذ  
من طرفه قدر راحة (الأنف) وهي المرسلة من الصغيرة (والسنة أن يستقل الشخص)  
الخلق (القبلة حال الخلق أو التقدير) بآتي التكبير بعد فرائضه وكذا عند إرادة الخلق بكبر  
ثلاثاً متتابعات التكبير يقول اللهم هذه مائتي بصلصة على كل شعرة فور إلى يوم القيامة  
واغفر لى ذنوبى (والدعاء) بعد الفراغ منه فيقول اللهم آتى بعد كل شعرة حبة من عذوبها  
ميتة وارفع لى سائر درجة واغفر لى ولجميع المسلمين (ودكر الله تعالى)  
والأفضل في كل الأوقات أن يقول قصفت بحصى لاله لاله محمد رسول الله ست حرات ثم تحت  
منبر الوجاهة استوي بين أن يدع الأجرة التي تطيب بها نفسه من غير ما طهرت وان  
يدفن شعره في عمل غيره طروق ثم تطيب ولبس (وما الترتيب فهو أن يقدم الأحرار على الكل  
(و) يقدم (الوقوف على الخلق والطواف) أى حواف الركن (وأما السج فيصور تصديقه على  
الوقوف ان جعل) أى السج (بعد طواف القدوم) والأوجب الترتيب (وليس بين الخلق  
والطواف ترتيب) بل يس الخلو بعدى حجرة العفة فالطواف

(فصل) في الميقات الزمانى المكالى وبما بالماق توقف صفة الحج عليه فقال (يصح الأحرار  
بالعمرة فى أى وقت كان حتى فى أشهر الحج) ان يجازها الا أنه وقبل السنة ثم قد غنم لما رخص  
تكرم ما هو واجب لم يقرر من متى تقرأ أصحاً وان لم يكن فيها وسقط عن سائر ما يستدل به بحج  
وقته (ولا يصح الأحرار بالحج وحده) بأن أفرد عن العمرة (ولا بالحج والعمرة معاً) بل تارة ما  
السنة (الائى أشهر الحج وهو شوال ورمضان وعشرون ربيع الأول (من ذى الحجة) فصح  
الأحرار من ابتداء شوال إلى غير يوم النحر (فأحرار) أى الحج (فصل دخولها) أى  
أشهر الحج كرمضان (أو بعد خروجها) كذى الحجة (أنه قد أحرار عمرة) بجمعة عن عمرة  
الاسلام ان كانت عليه ولا يطل الأحرار لانه شديد التعلق لا يخرج منه أكبر بالفضل بل  
ينصرف لما يجب ولو شغل أحرار في وقت أو قبله انقضى عهدها لان أصل تقدير كل طاعة بقرينة من  
أنهى من مطلق العدم فقدم عليه ثم يبقى الاحتياط فينبى الحج ان لم يشرع على الأحرار لانه  
دون الحج على العمرة ولا فرق في الميقات الزمانى بين المكى وغيره لانه يستحب للمكى الأحرار  
بالحج يوم النحر ويذو القعدة والناس من لى الحجة ويكون أحراراً عند إرادته الخروج إلى عرفه فإن كان

صلى الله عليه وسلم فيه  
والمؤمنين مراته وبينه  
وبين الطواف

(فصل) في الواجب في  
الخلق إزالة ثلاث شمران  
من الرأس بى كفية  
والأفضل قد كرا بى خلق  
رأسه كله بالموسى وللا أن  
تقصر من جميع شعر رأسها  
بأن قصه كله وتأخذ من  
طرفه قدر راحة الا الدواب  
والسنة أن يستقل الشخص  
الخلق حال الخلق أو التقدير  
ويأتى بالتكبير والدعاء  
ودكر الله تعالى وأما الترتيب  
فهو أن يقدم الأحرار على  
الكل والوقوف على الخلق  
والطواف وأما السج فيصور  
تقديره على الوقوف ان جعل  
بعد طواف القدوم وليس  
بين الخلق والطواف ترتيب  
(فصل) في يصح الأحرار  
بالعمرة فى أى وقت كان حتى  
فى أشهر الحج ولا يصح  
الأحرار بالحج وحده ولا  
بالحج والعمرة معاً الا فى  
أشهر الحج وهو شوال ورمضان  
وعشرون ربيع الأول  
الطواف أحراراً قبل دخولها  
أو بعد خروجها انقضى  
أحراراً بجمعة



مفتما عاذا للهدي استجابة الاحرام قبل السلاس من ذي الطبة ليصوم السلاس والسابع  
والثامن ويصلح من صوم عرفة فانه يستحب لصاح فطره (و) أما الميقات المكنى فاما ان يكون  
قاصد التسلح مكنيا وهو مكنى رلوعا برميل أو آفاقا وهو من بلد موداء المواقيت الخمسة الا ترى  
ذكر هاف (من كان بمكة) ولو قرى سلا (وأراد الحج) وجب عليه ان يحرم بمكنها (أي من نفس مكة بلان  
أحره) قبل ان يفارق بيائها (ولو أحره بعد تجاوزتها الى جهة عرفه لم يهرم) (و) الافضل ان يحرم  
من باب بيته (بعد علاقه خمسة الاحرام فيها أو في المسجد وهو أفضل ثم يدخل فيه ثانيا الطواف  
الوداع) (أو) يحرم (من حجر اصميل) بعد صلاة ركعتين للاحرام فيه ويجوز للمكي الاخير من اطاق  
الاحرام من مكة ولا حظ من الاجرة ولا دم عليه وهو ما ائنه الجبل الطيرى وعليه ابن قاسم (فلان  
أراد) أي من في مكة (العمرة) وجب عليه أن يخرج الى طرف الحبل (ولو بجملة) (من أي جهة  
ويحرم منه) أي طرف الحبل (وأفضل بقاعه) أي الحبل للاحرام العمرة (الجمرات) (وهي موضع بين  
مكة والطائف على اثني عشر ميلا من مكة وعلى ثلاثة أميال من الحرم قصى برية بنت سعد  
وكانت تلقى بالجمرات وهي المرادة في قوله تعالى كاتى تقضت عمرها (ثم التعمير) وهو موضع على  
فرسخ من مكة (ثم المدينة) وهي اسم يترى بطريق حدة بكسر الحاء المهمل والمدينة وهي  
مسجد صلى الله عليه وسلم الذي يربع في تحت النجدة وهي طرف الحرم على تسعة أميال من  
مكة (ومن جاسى الاتفاق) أي جميع الجهات ولو تكا تصد مكة التسلح بها أو عمرة (وجب عليه  
الاحرام من الميقات الذي) سلكه (في طريقه) وهو الذي حده النبي صلى الله عليه وسلم للطريق  
حين سلكها ولا يشترط عين الميقات بل الواجب أن يكون الاحرام منه (أو) من (الذي بمكة)  
من لاسيقات بطريقه هيقاته أذاته في براو بجر (ولواقيت الشريعة خمسة نوا الحليقة) وفيه  
مسجد النخلة ويحوي بين المدينة ثلاثة أميال وهو عشرة مراحل من مكة وهو ميقات التوجه  
الى مكة من المدينة حيث سلك الطريق الى مكة والآخر بطعة والاحرام من داغ أفضل ان جهلت  
(والخفة) وهي قرية تربة وهي على أربع مراحل ونصف مرحلة من مكة وهذه ميقات التوجه  
من الشام ومصر والحرب ثم اذا مر الشاء بون على ذي الحليفة فمضى بها ثم وليس لهم تأخير  
لاحرام الى بطعة ومن أحره من رابع فسد أحرم قبل مجاوزة الخفة (ويلزم) (وهي جنوب مكة  
مشهور بميل المدينة يتعوي من مكة ثم حلتا ونصف هو ميقات التوجه من نهلة اليمن  
(وقرن المنازل) ويقال له قرن الثعالب وهو جبل في جهة المشرق على مرحلتين من مكة وهو  
ميقات التوجه من نجد اليمن ونجد الحجاز (وذاق عرق) وهي قرية على مرحلتين من مكه قد  
تربى وهي ميقات التوجه من المشرق والعراق وخراسان ومن لا يجد ميقاتا قبل مرحلتين  
كلها في من مواكى الى جدة أحرم على مرحلتين من مكة اذا لم يفتد دورهما وجد من - لمس  
الى مكة فانه يصل جلم قبل أن يجد ذي يقاتا والمراة بعد المرحلتين لا تعتبر والمراد من قوله  
ومن لم يجد ميقاتا هو من لم يجد قبل مرحلتين ولا يقدم الحاذق لانه لا كشاف المواقيت لمكة  
ومن مسكنه بين مكنته الميقات هيقاته مسكنه والافضل ان فوق ميقات أن يحرم منه لامن  
دور ما له والافضل من أوله وهو الطرف الابد  
• (مصل) • فيما يتعلق بدقة وسق (والواجب في ميته حر دقة الحضور فيها) أي من دقة

ومن كان بمكة وأراد الحج  
وجب عليه أن يحرم بمكنها  
فيل أن يفارق بيائها  
والأفضل أن يحرم من باب  
بيته أو من حجر اصميل فان  
أراد العمرة وجب عليه أن  
يخرج الى طرف الحبل من  
أي جهة ويحرم منه وأفضل  
بقاعه الجمرات ثم التعمير  
ثم المدينة ومن جاسى  
الاتفاق وجب عليه  
الاحرام من الميقات الذي  
في طريقه أو الذي بمكة  
والمواقيت الشريعة خمسة  
نوا الحليقة وبطن  
وقرن المنازل وذاق عرق  
(مصل) • والواجب في  
ميته حر دقة الحضور فيها

الليل قبل الزحمة وأن يبيت  
الرجال الأقوياء إلى الغروب ثم  
يصلوا الصبح في أول  
الوقت والأصل أن تكون  
جماعة ومع الإمام ترفعوا  
على المنبر للحرام أو غيره  
بعد صلاة الصبح مستعجلين  
بالاستغفار والدعاء على زيادة  
الاستغفار ثم توجهوا قبل  
طلوع الشمس إلى منى  
فيصلون إليها بعد طلوعها  
والسنة أن يأخذوا الحاج من  
مزدلفة فصبح حبيب بن زيد  
بحرة أمية يوم النحر فخطب  
وبأخذوا من منى إلى أيام  
التشريق ويكره أحد الحار  
من الحل أو من محل نجس  
فإذا وصلوا منى بعد ارتفاع  
الشمس يصلون بربى حرة  
العقبة قبل كل شيء ثم  
يجعون خصاياهم أو هداياهم  
ثم يهللون أو يحمرون  
ويعد حط أمية ثم  
واستقر لهم على توجهون  
إلى مكة فطوفون طواف  
الافاضة ثم يرجعون إلى  
منى فيصلون الظهر بها في  
أول الوقت ويبيتون فيها  
إلى أيام التشريق وهذا  
المبيت واجب كما سبق وأما  
الحضور على معظم كل ليلة  
من هذه الليالي والأصل  
مبيت كل ليلة بقلعها  
ويستقط هذا المبيت ومبيت  
مزدلفة على العذرين كل عام

(لحظة من نصف الثاني) باعتبار الليل من الغروب إلى طلوع الفجر الثاني (من ليلة النحر بعد  
الوقوف) لو ساروا ولم يكن أهل العبادة كآلة عبد الوهب فحافظه للهاب الرمي فادفع بها  
قبل نصف الثاني لزمه العود فإن لم يعد حتى طلع الفجر لم يعد (والسنة تخدم أسامة بن زيد  
الضعيف إلى منى بعد نصف الليل) وقبل طلوع الفجر لم يواجره العقبة (قبل الزحمة) أن أرادوا  
الرمي والأهنة لهم تأخير إلى طلوع الشمس كعبهم (وأن يبيتوا ليل الأقوياء) بعد ذلك  
(إلى طلوع الفجر) يصلوا الصبح بها (أي من ذلك) في أول الوقت (يتبع الوقت) (والأصل)  
لذلك (أن تكون) أي صلاة الصبح (ساعة بعد ذلك) (كونها) مع الإمام (للحرام) وجوبها  
معهم (ترفعوا) أي أي حرم من ذلك مستقبل القبلة والأفضل كون الوقوف (على المنبر  
الحرام) وهو المبنى عليه الساب لم يوجد إلا وهو جبل فزحبا حرم مزدلفة (أو غيره) أي  
المنبر (بعد صلاة الصبح) وتحصل السنة بالمروية من مستعجلين بالاستغفار والدعاء ويكثرون من  
قول ربنا آتيناك والتلبية (زيادة الاستغفار) أي الضعيف يترى الأبل مواضع أحفظها  
(توجهوا قبل طلوع الشمس إلى منى) يمكنه إذا كان من مدين ومن وجد منهم حرجة أسرع  
فإذا بلغ وادى حرجة أسرع فمزدلفة فحرجة (فصلوا إليها) أي يصلون منى (بعد  
طلوعها) وإذا تعاقبوا قدرهم (والسنة أن يأخذوا الحاج) الحصى من المنبر الحرام بعد صلاة الصبح  
الأمين يريد الخروج (من مزدلفة) ليلا قبل طلوعها (سبح حبيب بن زيد بحرة أمية يوم النحر  
فخطب) ويريد قبل ذلك بقلعها (ويأخذوا من منى) أو من بطن حرجة (أي أيام التشريق)  
فحصل السنة بالانحسار كل منهما (ويكره أخذ الحار) أي الحار (من الحل أو من محل نجس)  
إلى فضل أو من الجبلت أذل من فيها من الحصى إلى ما لم يصل (فإذا وصلوا منى بعد ارتفاع  
الشمس) كرمح (يبتلون بربى حرة العقبة قبل كل شيء) لأنه نجس حتى يذهب في يوم النحر فقد  
الاستغفار للصلاة (تريد جوعن خصاياهم أو هداياهم ثم يهللون أو يحمرون) وهذا الترتيب  
ثابت حديث مسلم (ويعد حط أمية) في مشارهم (واستقر لهم على توجهون) إلى مكة  
ضمي يوم النحر وهو يوم الحج الأكبر (فطوفون طواف الأمامة) ويسحب عبد الله بن عمر  
من مخافة العباس للاتباع فيسعون عودا إن لم يكونوا قد سجدوا بعد طواف القدوم وقد حل لهم  
كل شيء ماعدا الحرام حتى الحاج ولكن ليس تأخيره عن ربي أيام التشريق (تريد جوعن  
المنى فيصلون الظهر بها في أول الوقت) فلا تنام بها أفضل منها إلى المسجد الحرام وإن فاتته  
مضاعفته لاني فضيلة الاتباع ما يربو على المساحة (ويبيتون بها إلى أيام التشريق) إن لم  
يتقروا الفجر الأول والافينون المبيت الأول بها (وهذا المبيت واجب) على الأصح (كما  
سبق) أي في واجبات الحج وأما الحضور على معظم كل ليلة من هذه الليالي (بأن يبيت على  
الضعيف) (والأصل مبيت كل ليلة بقلعها) أي الليلة (ويستقط هذا المبيت ومبيت  
مزدلفة من العذرين) بكل ما يندرج في المجتمع لجامعة والمعذورين بغير ذلك (كإعادة الدواب  
ولو متبرعين أو جواس من مزدلفة قبل الغروب وتسمى أسامة بن زيد الحرام) (كإعادة الدواب  
أو غيرها) (وأهل السقاية) ولو غير مكثروا بعد ذلك فيسقط عنهم المبيت مطلقا  
سواء خرجوا قبل الغروب أو بعده لأن عليهم الليل بخلاف عمل الرعايا في النهار وهذه الاعتذار

أن يكون باليدان فلو على الرمي بها وإن يكون بالجر ولو باقوتاً وجرحه بد وإن يرمى رمياً وإن قصد به الرمي وإن وقع فيه بقوة الرمي يقبلاً وإن يكون سبع رميلاً يقبلاً إلى كل جرة ولو بمحاة واحدة وإن يدأى أيام التشريق بالحجارة التي من جهة عرفة ثم بالوسطى ويصم بمحاة العقبة وإن يكون بعد دخول وقت الرمي ويدخل وقت رمي جرة العقبة يوم النحر بانتهاء ليلة وأيام التشريق لا يدخل وقت رميها إلا بدخول وقت الظهر ويبقى وقت الرمي كله أدناه إلى غروب الشمس آخر أيام التشريق من فاته رمي يوم من الأيام أتى به في جنتها سلا أو نهار الكعبة يخدمه في اليوم الثالث على رمي الحامس ويدخل وقت المطلق وطواف الاقامة بنصف ليلة الصبر ويدخل إلى آخر الصبر ويدخل وقت ذبح النضبة والهدى إلى ساقه المحرر بالحج إلى الحرم إذا طهت النضبة يوم النحر ومضى قدر صلاة العيد وخطبتيه ويستمر إلى آخر أيام التشريق ومن حذر الرمي أن يكون باليد اليمنى وأن يكون الحصى قدر ثلاث فلا وأن يفصل

لا تسقط الرمي وإنما يقط إذا عجز عنه بنفسه وبنايته تصوفته

(فصل) في واحد الرمي وحده وهو واجب بالاتفاق (وشروط الرمي) ثمانية الأول (أن يكون باليدان فلو على الرمي بها) فلا يكفي رجل ولا يغم ولا يحمل مع القدرة عليه باليد وإذا عجز عنه باليد قدم القوس على رجله الثاني (أن يكون بالجر) فانه يجزئ أنواعه (ولو باقوتاً) وزر جرداً وعقياً وبلوراً (وجرحه بد) وجرحه ذهب وقصه ونحاس قبل تصفيته وليس منه القلوث وأعد وجرحه نورة وجرحه فذئب فلا يجرى من ذلك (و) الثالث (أن يرمى رمياً) فلا يكفي وضع الحصى في الرمي لأنه لا يسمى رمياً (و) الرابع (أن يقصد به الرمي) وهو الحمل الملقى فيه العلم وهو ثلاثة أدورع من جميع جوانب الأجرة العسة فليس له الأجهة واحدة لقصد غيره لم يكف وإن وقع فيه كرمه هو حية في الجر تورديه العلم المنسوب في الجر تنم أن رمي إليه يقصد الوصول في الجر فوقع فيها أجزاً أكد قال ابن حجر ثم اعتمد على إجماع الرمي العلم إذا وقع في الرمي لأن العلم لا يقصدون بذلك إلا فصل الواجب كذا في بشرى الكرم (و) الخامس (أن يقع) أي الرمي (به) أي الرمي (بقوة الرمي يقبلاً) وأدلى بقوله (و) السادس (أن يكون سبع رميلاً يقبلاً إلى كل جرة) من الجرات الثلاث ثم مرة إلى فراغ اسم (ولو) بالتكرير (بمحاة واحدة) ولو منفردة طويلة (و) السابع (تيميم الجرات وهو) أن يدأى في أيام التشريق بالحجارة التي من جهة عرفة ثم بالوسطى ويصم بمحاة العقبة فلا يعتد رمي مؤجرة قبل علمها بالها وكذا في الزمان فيرمي الثلاث عن أمسه ثم عن يومه ولا دس أن يرميها أولاً ثم عن غيره إذا استتيب فإن خالف وقع عن أمسه وعن نفسه (و) الثامن (أن يكون بعد دخول وقت الرمي ويدخل وقت رمي جرة العقبة يوم النحر بانتهاء ليلة وأيام التشريق) (لا يدخل وقت رميها إلا بدخول وقت الظهر) قال سعيد بن محمد في بشرى الكرم وجزم الرافعي ونسبه إلى أسوي وقال المعروف بجوزئ في كل يوم قبل ذواته وعليه فدخل في عصره (وبقى وقت الرمي كلها) واختار إلى غروب كل يوم وجوزأ (إلى غروب الشمس) آخر أيام التشريق من فاته رمي يوم من الأيام التي يطلب فيها الرمي ولو بقيه عند (أي) أي الرمي (في جنتها) أي أيام التشريق (ليلاً أو نهاراً) ولو في آخر يوم منها ولو وقع الرمي قصداً لم يخلو التدارك كلوقوف بعرفة وميمنتها فلفظ لكبه يخدم رمي اليوم الثالث على رمي (الحاضر) لو حووب الترتيب إلى زمان كوجوب الترتيب في المسكن والأدان وإذا شرط ناسخ مختص بحجرة العقبة وهو كون الرمي من أسطها من بطر الوادي فالرمي من أعلاها أو حياً أو وسطها إلى الرمي جلان الرمي به وزوقه في أي موضع شامخاً لرفع الرمي إلى خالصه فلا يصح ويراد عاشر وهو عدم الصادق الرمي إلى غير ذلك لقصد وجوده رمية لم يصح (ويدخل وقت المطلق وطواف الاقامة بنصف ليلة الصبر) (و) (وسفر) أي وقسمها (إلى آخر العصر) ثم يكره تأخيرها عن يوم العيد والتأخير عن أيام التشريق أشد كراهة وعن حرويه ممن مكة أشد السعي كذا (ويدخل وقت ذبح النضبة والهدى) (المندوب) الذي ساقه المحرر بالحج إلى الحرم إذا طهت الشمس يوم النحر ومضى قدر صلاة العيد وخطبتيه يستمر إلى آخر أيام التشريق ومن حذر الرمي أن يكون باليد اليمنى وأن يكون الحصى قدر ثلاث فلا وأن يفصل

بالرعي حتى يرى يباحض اسطه (وأن يكبر مع كل حصة) يقول أقما كبر ثلاثا لا الله الا اقتوا الله أكرم  
الله أكرم الله أكرم الله الحمد (والجسد قبل القلب) حال الرعي في أيام التشريق (وذكر يوم النحر  
كما مر) (وأن يدعو) ويذكر (الله في كل رعي) (وأن يدعو) (وأن يدعو) (وأن يدعو) (وأن يدعو)  
(والثانية) بعد سورة البقرة الثالثة بل يحض بعد رعايتها الموالاة تكون الرعي يحصى طاهرة  
ولا يشترط في حجر الرعي طهارته  
(فصل) في طواف الوداع ومليكه كرمه (وطواف الوداع واجب) فطواف القصر على كل من  
سافر من مكة بولم يركب أو غير ما هو (غير الرطة) بلود وحسب الله القصر من مكة (أو من مكة)  
على (مسافة القصر) سواء قصد الإقامة فيه أم لا (أو إلى محل يريد أن يقرب فيه أربعة أيام صحاح)  
ولو دون مسافة القصر (ويجب تركه) أي طواف الوداع (دم على غير المندوب) (وأن يكبر) (أو يكبر)  
أو معفرا وكذا يرمي الله في ترك طوافه أو معفرا أو ترك حصة أو مسكت ليلته طهر  
عنه واهرق أن الطواف أشبه الصلاة في أحكامه فصار كالصلاة الواجبة فحق تركه بمعه  
تركه كله ولا كذلك الرعي والبيت أما الحائض والنساء والمختصة التي خفرت في فوبه حيصها  
ونفوس مع تضاح يحض منه تلاوتها المسند ومن خلف ظاهرا وقوف رخصة فلا يطلب منهم  
طواف الوداع فيسرون بلا وداع ثم انزال الله ليدخل مقارفتهم ما لا يجوز القصر فيه من  
العود ليطاوعوا أو به بذلك بلزمهم (وشرط حتمه أن يكون صدق فراغ جميع أشغاله فثبت  
(يجب السفر حقه) أي طواف الوداع (وإذا كان تأخر بعد ما يسع ركعتين) فغير اشغال  
بأصناف الخروج أو لو سلبا أو جاهلا (بطل وداعه) بذلك كثر احتجاج أو فسادا أو زيادة حديق  
أو عبادته مريض أو يجب اعادته (الا ان تأخر الله) المندوب يعلم (أو ركعتيه) وعد شر  
زمزم وفي المقدم (بلا بعيد وان أطال في الدعاء جميع الوارد) أو تأخر اشغال (السرك كثر)  
الزاد وشدة الحال (أي الجواب لم يبال بينهما) (فلا يطل) أي ذلك الطواف وكذلك لا تنتظر رقة  
وتخوف على ماله ولا يحسوا كراه (وان مال النحر لا ذك ومنه) لذلك لمقامت صلاة الجمعة  
بالفعل عند راعه) أي طواف الوداع (فصل معهم وانصرف فوراً) أما الولد الصغير فلا يلزم على  
ولم أن بطوف به لوداع به على القول به واجب مستقل ليس من واجبات الحج (والسنة  
بعد ركعتيه أن يأتي للمقدم) وهو ما بين الخبر الأول والباب (ويأتي به طهره وصده ويخط به  
عليه) المني مما يلي الباب اليسرى مما يلي الحجر (ويضع خده الأيمن أو جبهته عليه ويدعو بها  
أحب والأفضل أن يكون) أي الدعاء (بالوارد عنه صلى الله عليه وسلم) كأن يقول اللهم البيت  
يتك والهدى عبدك وابن أمك خلقتني على ما صرت لي من خلقك لك حتى ميرة في بلادك  
و بلغني نعمتك حتى أعنتني على قصصنا سلكنا كنت رضى عنى فأنزله منى رضوا لأن  
الآن قبل أن تنأى عن بيتك لدرى بعد عمري هذا أو انصرف إلى أن تنزل في غير  
مستقبل لك ولا بيتك ولا رغب عندك ولا هي بيتك اللهم فاصبرني العافية في ديني والعمرة في  
دينى وأحسن منى في دار رقي طاعتك ما أشتى واجعل لي حيرى الدنيا والآخرة ما أشتى كل شئ  
قدير (ثم يشرع من ما يرمزم) ويستقبل القبلة بعد شرب من القيامه عند البئر لا عند غيرها كما  
قاله عليه (ويضلع) أي يتلى (منه) أي ما يرمزم (ثم يعود إلى الحجر فيسب) (بمينه) (ويقبل) بالضم

وأن يكبر مع كل حصة وأن  
يستقل القبلة حال الرعي  
في أيام التشريق وأن يدعو  
الله تعالى يستقل القبلة  
بدرى الجرة الأولى والثانية  
(فصل) في طواف الوداع  
والجيب على كل من سافر من  
مكة إلى وطنه وإلى حافة  
القصر أو إلى محل يريد أن  
يقرب فيه أربعة أيام صحاح  
ويجب تركه دم على غير  
المندوب ويجب السفر حقه  
فإذا كان تأخر بعد ما يسع  
يسع ركعتين بطل وداعه  
الا ان تأخر الله بعد  
ركعتيه وعد شر من مرمم  
وفي المقدم أو تأخر اشغال  
السفر كثر الزاد وشدة  
الحال فلا يطل وان طال  
النحر لم يزد بل ذلك حاله  
فإن حلة الجماعة لا تفعل  
بعد فراغه فصلي معهم  
وانصرف فوراً والسنة  
ركعتيه أن يأتي للمقدم  
ويخط به طهره وصده  
ويخط به عليه ويضع  
خده الأيمن أو جبهته عليه  
ويدعو بها أحب والأفضل  
أن يكون بالوارد عنه صلى  
الله عليه وسلم ثم يشرع من  
ما يرمزم ويضلع منه ثم يعود  
إلى الحجر فيسب ويقبل

من غير اظهار صوت (وسجد عليه) أي يضع وجهه عليه (ثلاثا ثلاثا) في كل واحد من هذه  
الثلاثة (ثم يصرف تلقاء وجهه مستديرا اليه اندارجا من المصدلا) يخرج (على ظهره) فإن  
الشيء فغير مكروه (ويخرج من باب الوداع) على ما قاله ابن حجر أو من باب العبرة واعتدب  
الخروج منه الاستوى وشيخ الاسلام هو الرمي الكبير والرمي الصغير والطيب (ويكره أن يقف  
على باب المصعد) ناظر الى الكعبة (عند خروجه) من مكة كما جاء عن ابن عباس ومجاهد بل يكون  
آخر هذه الطواف وهذا هو المصواب كذا في الايضاح

(فصل) في محظورات الاحرام وما يدكر معها وحكمه تحريمها الخروج عن العادة كرمها  
فيمن العادة فخصه على الاخلاص (والحرمان بالاحرام سبعة الاول اليس عدا) على الرجل  
والمرأة (فيصرم على الذكر) العامد العالها تصرم والاحرام المحل الذي لم يتصل شيئا خالف  
الاول (ستر رأسه) كله أو بعضه وان قر منه البياض المحاذي لأعلى الاذن لا يحاذي لشدة  
الاذن (والثاني) ليس المحيط (بالخاء الموحدة) (في أي عضو من أعضائه) كحريطة  
لحيته سواء كان المحيط شفاها كرجل أم محيطا كقصيص أم معقودا أم مزوقا أم مفصولا أم  
من ذرا أو أعماجهم ليس على الوجه المعتاد كوضع نحو فرجة على منكبه وان لم يدخل يده في كفه  
وان قصر الزمير لأنه يقتضي الخلق فمعدلا بسا (ويحرم على الأنثى) ولو أمة بالشروط  
السابقة عن الخلق الاول (من وجهها) ثم يبقى عما ستر من الوجه احتياطا للرأس ولو أمة  
انما لا يتم الواجب الا بواجب (و) النوع الثاني اليس الفخاز في يدها فيصرم عليها كل رجل لانه  
من حلة المحيط (وتجبيه القدية) ولهذا أن تقترق على كل من يدها وتشداه وتعداه والرجل  
شدها بلا عقد أما رجلها فطهر منه العقب ورؤسها الاصابع يحل مطلقا واستراحتها فقط  
لا يحل الامع فقد النعلين (الثاني الدهن الذي من شعر الرأس أو) البية فقط فلا يحرم غيرها  
(من) حمة (شعر الوجه) قال الكندي وهذا هو الاقرب (عدا) فيصرم الدهن لما ذكره ولو من  
امرأته أو من كل مخلوق أو أمر في أول ظهوره زنا لم يمت بخلافه رأس أسلم وأقرع وحبة شعور  
السعد (ولو رأس شعره أو استناب دهن) كزيتون وشعر غيرها (وتجبيه) أي بتدعيمه لذكر  
القدية) أي دم كامل (أيضا) ولو لم يمس شعرة فصول القدية (الثالث الطيب) للرجل وغيره  
ولو أخشم (عدا في أي جزء من ظاهر البدن أو باطنه) كأنه كله أو استعطيه (أو فحق من  
المبوس) كسوفه مضمده يهونه (بأي نوع من الاوانع التي يتصل بها غالباً راقعها الطيبة  
كل ذلك والزعفران والورد) والعنبر والعود والمنطل (وتجبيه القدية أيضا) بخلاف ما قصد  
منه التداوي أو الاصلاح والا كل كفرقة وقرنفل ومصطكي وأترج ثم الطيب على أربعة أقسام  
أحدها ما اعتيد التطيب به بالجزء كعوده ورم ووصول هين من الفخار الى الحرم ولا يحرم فيه  
ثانيها ما اعتيد التطيب به باستهلاكه عينة كالمورد فهذا لا يحرم كله ولا شيء حيث لم يصبه  
أو قوبه منه شيء ثالثها ما اعتيد التطيب به بوضع شيء عليه أو تركه كسائر الياضين فهذا لا يحرم  
حده في يده أو قوبه وان كان يجدر به رابعها ما اعتيد التطيب به بحمله كاللبن والعود فيصرم  
حده في قوبه أو يده فان وضعه في نحو خرقه أو قارورة أو حلق في قوبه أو يده فلا يحرم ان كان مشدودا  
عليه وان ظهر ربه ولا يضر جالس في طنوت عطاراً أو موضع يضربان عبت جملار المحدثون الذين

وسجد عليه ثلاثا ثلاثا  
ثم يصرف تلقاء وجهه  
مستديرا اليه اندارجا  
من المصعد لأعلى ظهره  
ويخرج من باب الوداع  
ويكره أن يقف على باب  
المصعد عند خروجه  
(فصل) في المحرمات  
بالاحرام سبعة الاول  
اليس عدا فيصرم على الذكر  
ستر رأسه وليس المحيط  
أي عضو من أعضائه  
على الأنثى ستر وجهها  
وليس الفخاز في يدها  
وتجبيه القدية الثاني  
الدهن الذي من شعر الرأس  
أو من شعر الوجه عدا ولو  
رأس شعرة واحدة استناب  
دهن وتجبيه القدية أيضا  
الثالث الطيب عدا في  
أي جزء من ظاهر البدن أو  
باطنه أو فحق من المبوس  
بأي نوع من الاوانع التي  
يصلحها غالباً راقعها  
الطية كذلك والزعفران  
والورد وتجبيه القدية أيضا

ومقتضاه قبل التصل  
الاول والعمرة قبل فراغ  
اعمالها وتجب بالجماع القصد  
بدنة فان عجز عنها بقرة  
فان عجز عنها فسخ من  
العمرة فان عجزت قوم البدنة  
بغير مكة وأخرج طعنا  
بأنها فان عجزت عن كل  
مدية ولا تجب فدية  
بالقدمات الا المباشرة  
بشهوة من غير سائل  
وقديتها ودية الجماع غير  
المستدانة بحبرة كاساني  
الطامس عقد النكاح فيصير  
نكاح العسر ولا ينفذ  
لنفسه ولا لغيره لا بالوكالة  
ولا بالولاية ولو كانت عامة  
الطامس ازالة شئ من الشعر  
أو من الاظفار بأي طريق  
من طرق الازالة وتجب  
بكل منها فدية مستقلة ولو  
مع القبان ولا تجب  
العدية لكلمة الا في  
ازالة ثلاث شعرات أو ثلاثة  
أظفار في رمان أو مكان واحد  
فان تعدد الرمان أو المكان  
وجب في كل شعرة وفي كل  
ظفر مد طعام ولو كثرت  
الشعور والاطامير السابع  
التعرض لشي من صيد البر  
الوحشية اما كولة ولو  
خارج أرض الحرم ولا يجب  
الجزا عنها الا بالانلاف ولو  
مع النسيان وتجب للمائلة  
في ضمنها فلا تجزئ البدنة  
عن الذي وجبت فيه شاة

ثم ان قصد استئثار الرائحة كره (الرابع الجماع) في قتل أو درولو بمائل وان كثر (ومقتضاه  
كالمس والتفيل والمخافة) شهوة ولو بمائل وان لم يزل ولو ليس التماس وفي تلك المقدمة بلا  
سائل القدية مع الحرمة وان لم يزل (ويحرم الجماع ولو عبر ازال) يقتضاه قبل فراغ أعمالها ولو ليس الا شعرة بالثقة قبل بها وتجب بالجماع  
لبدنة فان عجز عنها بقرة فان عجزت قوم البدنة فسخ من العمرة (فان عجز  
قوم البدنة بغير مكة) حال الوجوب (وأخرج طعنا) بحري في الفطرة (جبتها) أي البنية (فان  
عجزت عن كل مدية وما) وبكامل المنكر (ولا تجب فدية بالمستدانة المباشرة قيسهون من غير  
سائل) ظاهرا مقيد بقيدين بالمباشرة عداو بالهون (وقديتها) أي الخدماء (ودية الجماع غير  
المستدانة بحبرة كاساني) في الاول من الجماع قبل التصل الاول بدنة في الجماع قبل التصل الاول  
في الجماع الاول أو بين التصلين كل جماع شاة وان قويا ازيد التعلية فيه ثم يفرج واجب  
مقدماته فيموت ولو كان فدية الجماع شاة محل التعدي ان قصي بكل وطرا فان كان يرفع ريعه يرفع على  
توالي عرفا فكل جماع واحد (الطامس عقد النكاح فيصير نكاح المحرم ولا ينفذ لنفسه  
ولا لغيره لا بالوكالة ولا بالولاية ولو كانت) أي الولاية (عامة) فالحاكم لكل نكاح كان الولي فيه  
محرم أو الزوج والزوجة فهو باطل ومحذور الرخصة في الاحرام لكن تكره ويجوز ان يكون  
المحرم شاهدا في نكاح الخلا لغيره تكره حصة المرافق الاحرام ولا تحرم (السابع ازالة شئ من  
الشعر) سواء شعر رأس أو غير (أو ازالة شئ من الاظفار) ولو من أصبع راحة بأي طريق  
من طرق الازالة أي بقص أو تنف أو اسراق أو بدنه علم أن سريلا وهذا يجب لمن كان المراد من  
الشعر والظفر ناصبا محله والا فلا حرمة ولا فدية له لكن نفس وجبت لا ضرر وهو الا فلا حرمة  
(وتجب بكل منهما) أي الشعر والظفر (فدية مستقلة ولو مع النسيان ولا تصح الفدية الكاملة)  
وهي الدم (الا في ازالة ثلاث شعرات أو ثلاثة أظفار في رمان أو مكان واحد) عرفا (فان تعدد  
الرمان أو المكان وجب في كل شعرة وفي كل ظفر) أو بعض كل (مد طعام ولو كثرت الشعور  
والاطامير) وان بطس أو فوا ولو أزال شعرة أو ظفر ثلاث شعرات أو اظفار في رمان أو مكان واحد  
فثلاثة ولو كثرت شعرة أو اظفار ثلاث شعرات أو اظفار في رمان أو مكان واحد كذا في بشرى  
الكريم خلا عن ابن قاسم وعبد المالك إذا فعل موجبات القدي بمال ليس وحلق وقم وتطيب  
اتخذ القدية اذا كان نيتة فعل جميع ما يمتنع البس من وجبات القدية ونوى التكرار  
(السابع التعرض لشي من صيد البر الوحشية) أصالة (المأكولة) بغير ما صياد أو نحوه (ولو  
خارج أرض الحرم ولا يجب الجزاء عنها) أي تلك الصيد (الا بالانلاف) بالقتل أو نحوه (ولو مع  
النسيان وتجب للمائلة في ضمنها فلا تجزئ البدنة عن الذي وجبت فيه شاة) لان جزاءها لا يطر  
لعمالة الا في انلاف الجماع وهذه المحرمات أربعة أقسام الاول ما يباح للمساكين من غير انلاف  
مستقلة لا يحفل مثلها وان لم تمنع التيمم ولا حرمة فيه ولا فدية وهو ليس السراويل لقصد  
الازار والخف الملقطوع لقصد العمل واستدانة تطيبه قبل الاحرام وحل نحو من جسد  
النفل ان لم يضره وازالة شعر يجلد وازالة التاب في العين والمؤذي بصوكسر وقتل جسد مائل  
وطمير ادعم المسالك وتجب من صيد من مبيع فلتن وتصله من التره كلبس وتطيب ما بها

أو جاحلا أو مكرها الثاني اقبية الانم ولا عدية كعقد سكاك والتطريش وهو قولا اعانة على قتل  
صيد ولو لجلال وقبضه يد اخصو شرا أو اء طيلاد ولم يتلف ويجرد تغير الله سيد وفصل محرم من  
محرمات الاحرام يجب محرم الثالث ما فيه الفدية ولا انهم ذلك فمما اذا احتاج الرجل الى اللبس  
أو المرأة لستر وجهها أو الى إزالة شعر أو طفرات أو مرض أو أنف أو شعر وجهها أو وجه  
صديقه أو صدره أو أنف أو طفرات أو ذراع أو يد أو كف أو كف يد أو كف يد أو كف يد أو كف يد  
تصير الرابع ما فيه الانم والفدية وهو ما في المحرمات ثم المحظورات في الاحرام على ثلاثة أقسام  
قسم يجب فيه العدية مطلقا ولو بالمال أو جاحلا وهو الاتفاق كالقتل وإزالة الشعر والتطريش إلا ان  
مرض أو مرض صيد وضعه في فراشه ولم يمكن دمه إلا به أو لم يعلم فقتله أو إذا أزال الشعر  
الذي يعطى الغير أو تطفر بعضه فليس في ذلك حرمة ولا فدية كما مر وقسم لا فدية فيه وإن تعدد  
وهو عند السكاك ومباشرة الشهوة فجاء في ولا كل من صيده أو غيره أو أن يبيع به فليس في  
ذلك فدية وإنما فيه انم وقسم ان تعدد وجبت العدية والأفلا كقتله مات كالبس والنهي  
والطيب (ويحرم على الحلال صيد حرم مكة والمدينة وروح الذئب) وهو ولد بصراته (وكذا  
شعره مطلقا) أي ولو استنبتت الأقميرون (ونباتها التي من شأنه ان ينبت بنفسه ولاجزاء  
لشي من ذلك إلا في حرم مكة خاصة) لأنها مواضع التمسك وأما لبيع بالنون وهو الموضع الذي  
جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم لابل الصدقة فليس يحرم ولا يصير صيده ولكن لا يتلف  
شعره وحشيشه فلهما أن يسلنه القبة ومصرفها صرف فتم الصدقة والجزية فربما  
أخماسه للمرتقة والخمس خمسة للمصالح وجهه لبي هاشم والمطلب وخمسه لبيت المقدس  
فما كين وخمس لبيت المقدس (ولا يدخل حرام الشعور في جزاء الاطافير ولا جزاء الصديق  
في جزاء النجس والسان ولا العكس) إذا طر لماله أو نحوها يتاق التداخل (ويحرم قتل شيء  
من تراب الحرم) أي حرم مكة والمدينة وروح العبد واء (وأحجاره) وأشجاره وغارم (ولو تبرك)  
ولو خبة الردار لم يضطر لجل ذلك (وان قتل) أي قتل الشيء (الحرم آخر) لا سيما الى الحل (و) حيث  
آخره من محله حرم عليه استعماله (ويحب) عليه (رد محله) وعند أي خيفة يصور ذلك برك  
في نفس قتلته فان لم يرد الى محله فلا نفع له عليه في غير النجس الذي لان غير الحرم الذي ليس محلا  
لذلك ولان غير النجس لا ينو (ويكره تغل ذلك) أي المذكور (من الحل الى الحرم) لئلا  
يعتقد احد قرامه فربما يتبع من أخذه من يحتاج اليه ولان اهله النريضا أقبح من اجلال  
لواضع (ولا يحمل لاحد أن يملك لفظة حرم مكة أو ما لو كانت حقيرة) أي ظله مقولة (بل  
يحفظها الى وجود صاحبها) غير المأري ان هذا البلد حرمه الله تعالى لا تحمل لملكه الا عند أي  
معرف على الموام والاقبل على الموام فلا تظهر فائدة التصيب من لا تحفظ سائر البلاد لا يصح  
تعريفها سنة والمعنى أن مكة متابة الناس يعودون اليها مرة بعد أخرى فرعا به ودما لكها  
أو ما به الى طلبها (ولقطة عرفة وحرم المدينة كالقطة غير هلمن بقية القاع) والقليل المتقول  
لا يعرف سنة بل يعرف زمانا ينظر أن فاقده يمرض عنه غايب بعد ذلك الزمن ويحتفظ بذلك  
باختلاف المال أما القليل غير المتقول كبح في المنطقة الزمنية فلا يعرف ولو اجدته الاحتياط به  
(وإذا كان الصيد من الانعام) بالقل عليه صلى الله عليه وسلم أو من أصحابه أو يحكم عدلين

ويحرم على الحلال صيد حرم  
مكة والمدينة وروح الطائف  
وكذا انصرها مطلقا ونباتها  
التي من شأنه ان ينبت  
بنفسه ولا جزاء من ذلك  
إلا في حرم مكة خاصة ولا  
يدخل جزاء الشعور في جزاء  
الاطافير ولا جزاء الصديق  
جزاء النجس والسان ولا  
العكس ويحرم قتل شيء من  
تراب الحرم وأحجاره ولو تبرك  
وان قتل محله آخر ويجب  
رد محله ويكره قتل النجس  
الحل الى الحرم ولا يحمل  
لاحد أن يملك لفظة حرم  
مكة أو ما لو كانت حقيرة بل  
يحفظها الى وجود صاحبها  
ولقطة عرفة وحرم المدينة  
كالقطة غير هلمن بقية  
القاع وإذا كان الصيد من  
من الانعام



حيث لا تخل (كالعلم وضرر الوحش والحمام فالواجب فيه) أي ذلك الصيد (المذبح مثله) من اللحم  
 فترى اعتبار الصورة والحلقة في العاقلة كذا أو ثنى - ثمة كذلك ولا تخرى عنها خرة ولا سمح  
 شياء لا اعتبارا لما له من أذى في ضرر الوحش وحاربه خرة أما الحمامو لغيره يروا في طوائفهم وكل  
 ما غرد وشرب الماء على بلاص فالواجب فيه ثلثة بضاعة لحاية ولا خلاف أن يابس القبة لا يمشى له  
 صورة تخرى من اللحم ولا يجمع ذبح المثل في الحرم ولا يخرى في غيره وإن صدق بغيره (و) الواجب  
 (تفرقه) على مساكين طرم ثلاثة ما كثر أو على كثرهم ثم سقوا ويحوزوا عند ذبحهم خارجة  
 حيث كانوا أو أهلوا كانوا غرباء (وأما الخراج طعام) يجرى في السطحة (بغير ثمنه) أي المثل من  
 غالب الخديوم الأراج ويصور أصاصكيا كثر من ثمنه وأقل (وأما صيام يوم عن كل مد)  
 ويكمل المكسر في أي محل شاء المك في الحرم متصل وإن لم يكن له (أي الصيد) مثل كالمصاير  
 والجراد (فالواجب فيه) أما الخراج طعام ضيقه (أي الصيديوم) الاتلاف والتلف فالبعض منهم تكفي  
 عن حراثة غرة لقول ابن عباس غرة - يرس - حراثة (وأما صيام يوم عن كل مد) ويكمل المكسر  
 ويرجع في القبة لعدين (وهذه الحرمات كلها تحمل للحرم بعد التحلل الأول) وهو حاصل باتين  
 من ثلاثة وهي روى حجرة الضيقة وأربعة ثلاث شعرات فأكثروا طوائف الأضحية لتسوع بالسبي  
 لم لم يسع بعد طوائف القدوم (لا إجماع وقد ما هو عند السكاح فلا تخل) أي هذه الثلاثة  
 (الابعد التحلل الثاني) وهو حاصل بفعل الناس تلك الثلاثة ويجب الاتيان به معنى من التسلي  
 من روى وسين وهو غير محرم كما يأتي المصل بالتسليبة الثانية بعد حروجه من الصلاة

(فصل) في الإحصار والقوات (وإذا منع المحرم من أن يركن التسلي الذي أحرم به) من ح  
 أو حرة (بإزالة أن يتصل بذي ذبح) ما يجرى في الأضحية (أما) (ثمة) أو سبع دنة أو سبع خرة في محل  
 إحصار ولو في المثل ثم يمس بعشرة إلى حكة أو الحرم (و) روى التحلل عند ذبحها ترزى ثلث  
 شعرات من رأسه ويؤى التحلل عند رانها) لأن الذبح وإزالة الشعر يكونان لغير تحلل فاحتاجا  
 إلى مفارقة لهما معصهما ما بالتحلل وما اشتق من ترتيبهما المسم المشقة فيه لا يلبس من  
 التحلل واستد كالمرة بخلاف تحلل الحج فانه لا ترتيب لأن من الحج يطول خويع بغير عديم  
 الترتيب وبوجود التحليل (فإن عجز عن الذبح أخرج طعاما بقيمة الساتونوى التحلل عند حراجه)  
 أي الطعام حيث عجز من حل أو حر هو - لمق (ويخدم أراج الطعام على إزالة الشعر) لا يبدل عن  
 الذبح الذي يجب تقديمه على الخلق (فإن عجز عن الطعام صام عن كل مد) وعن مكسر (يوما)  
 ولا يتعين الصوم محل وقدم الطعام على الصوم لأنه أقرب إلى الحيوان من الصوم لكونه مما يلبس  
 (و) قد (تحلل) في الحال (بإزالة الشعر مع البية) بعد الذبح أو الأضحية (ولا يتوقف التحلل على  
 الصيام) أطول زمنه فاعترف تأخير (ولا يلزم قضاء ما تحلل منه) من حج أو عجرة من حيث الإحصار  
 ولو قترن به قوات أو محمل تحلقه بما سبق إن لم يكن له الحكمة الطريق واحد فلو كانه آخر زمنه  
 سلوكه وإن خافه الحج ولا يتصل حيث لا يستدل بعمره وهو الطوائف المتسوع بالسبي إن لم يسع  
 والخلق إذ لم يرد الأمر به ومحل عدم وجوب القضاء في هذه الصورة إذا كان الطريق الثاني أطول  
 أو أصعب وملكها قضاء الحج ألبا كالمساواة الأولى وأقصر من قضاءه بغير الفضل لانه  
 قوات محض هذا إن استطاع سلوك ذلك وجوب القضاء أيضا فيلزم إحصار الأحرار غير متوقع

كل طعام وضرر الوحش  
 والحمام فالواجب فيه أما  
 ذبح مثله وتفرقه وأما  
 إخراج طعام يخدم فيه  
 وأما صيام يوم عن كل مد  
 وإن لم يكن له مثل كالمصاير  
 فالواجب فيه أما إخراج  
 طعام بغيره وأما صيام يوم  
 من كل مد وعندها الحرمات  
 كلها تحمل للحرم بعد التحلل  
 الأول الإجماع وقد ما هو  
 وعند السكاح فلا تخل  
 الابعد التحلل الثاني

(فصل) في الإحصار والقوات  
 من أن يركن التسلي الذي  
 أحرم به بإزالة أن يتصل  
 بذي ذبح أو نحو التحلل  
 عند ذبحها ترزى ثلث  
 شعرات من رأسه ويؤى  
 التحلل عند رانها) لأن  
 الذبح وإزالة الشعر يكونان  
 لغير تحلل فاحتاجا إلى  
 مفارقة لهما معصهما ما  
 بالتحلل وما اشتق من  
 ترتيبهما المسم المشقة  
 فيه لا يلبس من التحلل  
 واستد كالمرة بخلاف  
 تحلل الحج فانه لا  
 ترتيب لأن من الحج  
 يطول خويع بغير عديم  
 الترتيب وبوجود  
 التحليل (فإن عجز  
 عن الذبح أخرج  
 طعاما بقيمة  
 الساتونوى التحلل  
 عند حراجه) أي  
 الطعام حيث عجز  
 من حل أو حر هو -  
 لمق (ويخدم أراج  
 الطعام على إزالة  
 الشعر) لا يبدل عن  
 الذبح الذي يجب  
 تقديمه على الخلق  
 (فإن عجز عن  
 الطعام صام عن  
 كل مد) وعن مكسر  
 (يوما) ولا يتعين  
 الصوم محل وقدم  
 الطعام على الصوم  
 لأنه أقرب إلى  
 الحيوان من الصوم  
 لكونه مما يلبس  
 (و) قد (تحلل) في  
 الحال (بإزالة  
 الشعر مع البية) بعد  
 الذبح أو الأضحية  
 (ولا يتوقف التحلل  
 على الصيام) أطول  
 زمنه فاعترف تأخير  
 (ولا يلزم قضاء ما  
 تحلل منه) من حج أو  
 عجرة من حيث  
 الإحصار ولو قترن  
 به قوات أو محمل  
 تحلقه بما سبق إن  
 لم يكن له الحكمة  
 الطريق واحد فلو  
 كانه آخر زمنه  
 سلوكه وإن خافه  
 الحج ولا يتصل حيث  
 لا يستدل بعمره  
 وهو الطوائف  
 المتسوع بالسبي إن  
 لم يسع والخلق إذ  
 لم يرد الأمر به  
 ومحل عدم وجوب  
 القضاء في هذه  
 الصورة إذا كان  
 الطريق الثاني  
 أطول أو أصعب  
 وملكها قضاء  
 الحج ألبا كالمساواة  
 الأولى وأقصر من  
 قضاءه بغير الفضل  
 لانه قوات محض  
 هذا إن استطاع  
 سلوك ذلك وجوب  
 القضاء أيضا في  
 يلزم إحصار الأحرار  
 غير متوقع

روال الاحصار حتى فاته الوقوف لسنة تغريبه وكما يشترط أن لا يكون له طريق آخر يشترط  
أن لا ينزل زوال الاحصار وقت يدرك فيه الوقوف بمرقة وفي ثلاثة أيام في العمرة فان طمنا متع  
التصل فان تحلل رمة العصاة بخلاف من لم ينزل ذلك فانه لا يقصى وان زال الاحصار قبل الفوات  
وخرج عن عدم لزوم القصاص بالاحصار ولو كان نسلاً من أحصر فحاص مستقراً عليه كحكمة الاسلام  
حداً ولو سقى الامكان وكثير قد مر عليه قبل عام الحصر أو غير معيقه وكقصاص ما قد فهدا ففرض  
مستقر قبل الحصر (بل يتيق) أي ما تحلل منه (في خدمته) بعده (كما كان قبل الاحرام به) ولو أحصر  
بعد الوقوف وتحلل ثم زال حصره لم يحرم أن يحرم هو يتيق (ومن طلع عليه القيروم النحر وهو محرم  
بالطبع ولم يدرك عمره فهدا فانه الحرج ووجب عليه أن يتصل بعمل عمره) فلا يجوز لتصل قبل طلوع  
العصر وان علم عدم ادراك الوقوف ويحرم عليه بعده استدامة احرامه ثلاثاً بصريح ما بالمحج في غير  
وقته ثم ان لم يمكنه أن يتصل بعمل عمره فله عمل في الحصر وان أمكنه وجب له تحللان ويحصل  
التصل الاول بواحد من الخلق والطواف المتبرع بالسعي والثاني بفعل الثاني منهما السقوط حكم  
الرمي بالفوات فصار كمن رمى ولا يحتاج الى نية للعمرة لكن لا بد من نية التصل أي الخروج من الحج  
عند كل عمل من أعمال العمرة وتواضعاً لم يجزئته عن عمرة الاسلام لان احرامه انفسد بالحج فلا ينصرف  
لعمرة (ويلازمه قصاص الميتات) دوراً في السنة القابلة (كما في الامانة) كمن فرصاً أو تطوعاً لعهد  
الرمي لان الفوات لا يخلو عن قصاص ولا يفرز فيه بين المعفو وغيره بخلاف الاحصار واعتقد  
أبر حصر القصاص فورا في التطوع لانه أوجب على نفسه بالنسبة وعفيه فتضييق عليه وأما الفرض فلم  
يعد الشروع حكمه بل يتيق على ما كان قبل الاحرام ويرامى في احرام القصاص ما كان عليه احرامه  
في الاداء ولو أحرم به من نية الحليفة ففاته ثم في طريق قرن في القضا الحرمه أن يحرم من مثل  
مسافندي الحليفة (ويلازمه ذبح شاة في سنة القضاء) بعد الاحرام به ويجوز بعد تحول وقت  
الاحرام به قبل الاحرام كما تقدم اتفق وقت جوزه انمراغ من العمرة ووقت جوزه بعد  
الاحرام بالحج

(مصل) في بيان احكام (ومن ترك شيئاً من الواجبات) سواء كان مأخوذاً في ترك الواجب كالمتمتع  
والفقران أولاً كترك الميتات (أو فعل شيئاً من المحرمات) بوجه ينبت الدم (لرمه دم والدماء في الحج  
والعمرة أربعة أقسام) لاحدى وعشرين شيئاً أحدها (مرتبة قدرو) ثانياً (مرتبة معدل) و  
ثالثاً (مخبر معدل) رابعاً (مخبر معدل فالمرتبة هو) الدم (الذي لا يصح الانتقال عنه) أي الدم  
(الحيطة الاعداء لجزعته) أي الدم (والخبر بمكسه) أي المرتبة هو أن يجوز الانتقال الى الثاني  
مع القدرة على الاول ويكون مخيراً بينهما (والعدل هو) الدم (الذي يفرغ ويعدل الى غير ما اعتبر  
القيمة) (ينتقل عنه) أي الدم (الذي في آخر بقية) أي الدم (والقدرة هو) الدم (الذي يتصل عنه  
لشيء) قدره اشارة بما (لا يزيد ولا ينقص) وأسباب المرتبة المقدرة تسعة المتع) وهو تقديم  
لاحرامها العمرة ثم بعد الفراغ منها يحرم بالحج (والفقران) وهو أن يجمع بين التكبير في الاحرام  
سواء أحرمهما معاً أو أحرمها العمرة أولاً ثم أدخل عليها الحج قبل الشروع في طوافها ولو بصطوة  
ويكتفى لهما بطواف واحد وسعى واحد وخلق واحد (وقولنا بالحج) بفوات الوقوف (وترك  
الاحرام من الميتات) من جلاوزه مراد التسك ثم أحرم بعمره مطلقاً أو يجمع في حقه ولم يستقبل

بل يتيق في خدمته كما كان قبل  
الاحرام به ومن طلع عليه  
القيروم النحر وهو محرم  
بالطبع ولم يدرك عمره فهدا فانه  
الحرج ووجب عليه أن  
يتصل بعمل عمره ويلزمه  
قصاص الميتات في السنة  
القابلة ويلزمه ذبح شاة في  
سنة القضاء

(مصل) ومن ترك شيئاً  
من الواجبات أو فعل شيئاً  
من المحرمات لرمه دم والدماء  
في الحج والعمرة أربعة أقسام  
مرتبة معدل ومخبر  
معدل ومخبر معدل ومخبر  
معدل فالمرتبة هو الذي  
لا يصح الانتقال عنه الى غيره  
الا عند الجهر عنه والمخبر  
بكم هو المعدل هو الذي  
ينتقل عنه الى شيء آخر  
بقية والمقدر هو الذي ينتقل  
عنه الى شيء لا يريد ولا ينقص  
وأسباب المرتبة المقدرة تسعة  
التمتع والفقران وفوات الحج  
وترك الاحرام من الميتات

التباس بذلك إلى حقيقة أن الحقائق منها مسافة وأبعد منه ويجب عليه الدم ولا فرق في وجوبه  
بذلك بين العالم العام وضيقه من حيث من جاور الحقائق مريد التمسك بمهرام ثم لم يصر  
أصلاً لأنه لا دم عليه لأن الدم له من التمسك ومع عدم الأسماء لا نسلك حتى لا يصح نقصه  
نم الجوار قسوسه فلا ثم قطعاً وحمل ذلك إذ لم يوسع الجوارزة الهدى إلى ذلك الحقائق أو إلى حقل  
مسافته قبل التمسك بذلك والاعلامه كما قاله الكندي (وترك ميسر مدله وسينحنى) لغير  
معذور (وترك رى الجوار) فاختار ترك الرمي لثلاث حصيلات حتى يغرب بالنسبة أيام التشريق (رسمه  
وسواه المحدث ويرض أو حسن مثلاً وغيره) أما الحصة الواحدة ففيها مذهب في الحاصلات من أن يان  
يقول ذلك من حرة العفة آخر أيام التشريق (وزك طواف الوداع) لغير معذور ولو سهواً (و)  
المخالفة للمعذور وهو (كل سنة في التمسك بمرها الشخص على نفسه وخالفه كل واحد الخلق  
مقصر أو المشي فركب) أو الأمر أدق فم أوفار وكذا مخالفة الأجدل لسنو جره (وفي كل واحد  
من هذه) الأسباب (التسعة عشر) بجزء في الأصغر (فان يجر عنها) كل لم يجدها الحرم فقط أو في  
حد الفوت مع التمسك أو حد القرب مع البقي أو وجدها بأكثر من ثنها أو عابطة المسافة  
قصر أو احتاج إلى صرفه في نحو مؤخر سفره أو في لمس أو مسكر (ه) عليه (صوم) عشرة أيام  
ثلاثة في الحج (أي بعد الإحرامه) (ان أمكن صومها) أي الثلاثة (هـ) ولا يجب الإحرام قبل يوم  
التصريح من صومها لأنه لا يجب تحصيله بوجوب فلو أخر التمسك عن أيام التشريق ثم صامه  
ثم تحلل صدق عليه أنه صامها في الحج (وسبعة أراجع لوجه) أو إلى محل يرد وقطعه ولو يمكن  
ولا يجوز صومها إلا بالوصول إلى محل الاستيطان خلاصاً من الطريق ولا أثر لوقتها (والمرتبة  
المعدل بيان الجماع المقدس) التمسك من حج أو عمره فيجب عليه الدم على ذكره جامع ولو عاقل  
عالم عالم بالتحريم يختار قبل التحلل من العمرة المستقلة وقيل أنه لا الأول من الفرد والقارن  
ولم يسبق منه جماع مقدس (والاحصاء وهو المنع من انعلم أركان التمسك) سواء منعه من عدو  
أو حبس من سلطان أو غيره طلباً أو دين لا يتكسر من أدام وليس له حجة تنهيه بإيماره أو روح  
في غيره حدة أو يبدل في فصل سابق أو أصل تطوع ولم يطل على طه انكساره بالمقع فحده  
يمكنه قدر الحج فيها ان كل ما يأتى في ثلاثة أيام ان كل معتر أو لاوى العصر المعتر الصبر  
عن التحلل وكذا الجماع ان اتسع الوقت ثم ان كل في الحج وعليه على طه زوال الحصر في حدة  
يمكنه قدر الحج صمها أو في العمرة في قرب زواله وهو ثلاثة أيام امتنع تحله (وقد تقدم  
ما يجب عند الحج من الدتق الجماع) في فصل بحرمان الأسماء (وعند الحج من الشقق) حصل  
(الاحصاء وأبواب الحج المقدسة بما تارة الشعر) فيصبه الدم على محرم غير التحلل ولا يدخل  
وقت تحله أزال من نفسه أو أزيل عنه بختاره في ثلاث شعرات خضعت أس الرأس أو غيره في  
رمان واحد عرفاً في مكان واحد والمراد بقدر الزمان أن يحل إزالة الشعر على التوالي عرفاً حتى  
لو أزال الشعر المذكور على التوالي لم يلزمه إلا فدية واحدة والمراد بالمكان هو المكان الذي يستمر  
فيه لازالة الشعر لا مكان الزوال حتى لو أزال الشعر من رأسه وشعر من خيته وشعر من باقي بدنه  
على التوالي في مكان واحد لم تكن الفدية (و) إزالة (الأطمار) والكلام فيها كالكلام في إزالة  
الشعر (والليس) ويستثنى الويلان واليكن محتاجاً إليه والمنطقه الحاتمه أنه لا يدخل يد في  
فصل من فصل من البدن ويرجله في ساق الخلف لا قرانه (واللهي) أي تدهينني من شعرايه

وترك ميسر مدله وسينحنى  
منى وترك رى الجوار وترك  
طواف الوداع وكل سنة في  
التمسك بمرها الشخص على  
نفسه وخالفه كل واحد  
الخلق فمصر أو المشي فركب  
وفي كل واحد من هذه  
التسعة عشر بجزء  
فصوم عشرة أيام ثلاثة في  
الحج ان أمكن صومها فيه  
وسبعة أراجع لوطنه  
وللمرتبة المعدل بيان  
الجماع المقدس والاحصاء  
وهو المنع من انعلم أركان  
التمسك وقد تقدم ما يجب  
عند الحج من الدتق الجماع  
وعند الحج من الشقق  
الاحصاء وأبواب الحج  
المقدسة بما تارة الشعر  
والأطمار والليس والله

ولحمه ولو عار فيه من ما ويطبق بالبيعة ما اتصل من التلويح والصفحة والصدار دون غيره  
من الخابض وانما هو مشعر الحلو والبيضة على ما اعتد به ابن القتيب (والطبيب) ولا بد من وجوب  
الدم من أن يكون التطبيب بالطيب على الوجه المألوف فيه ولا شيء في ذهاب البادية ونبتها الطيب لانه  
لا يسهل طبيا رغا (ومقدمات الجماع) فلو استقى وأثر فطيه القذبة (والوط بين الصلطين)  
الجماع (صدى الجماع المند) المتصل أو المتصل وتعدد المدينة بشكر الجماع ولو كثرت المرات وان  
كان على التوالي المتداول لم يسبق التكفير على الصحيح (وقبل غلام الناسد) بان كان الجماع قبل  
الصلطين أما بعد هذه الاقلاحة متولا فذبة وان بقي عليه من الحمار والبيت يعني واذا تكرر الجماع بين  
الصلطين حكمه حكم تكرره بعد الاقلاحة وقد تقدم (وفي كل واحد من هذه) الاسباب الثمانية  
يتغير الشخص بعد ميع شاة) بصفة الانجسية (أو التصديق ثلاثة صيغان على منصف ما كبر بكل  
مسكين منهم نصف صاع) ولا يجوز لكل مسكين أن ينقص منه واعطاء مسكينين مما انفردت  
به هذه الكسادة أو صوم ثلاثة أيام والحضر المعدل ميان فقط اتلاف الصيد) أي الميرى للوحشي  
المأكول هو أو أحد أصوله ولو عرص في التأنس لا يرول عنه الحكم وذلك بان يتلف الصيد فحقت  
يدعوا لوديه أو يتلفه هو أو يرميه بنفسه أو يلحقه من حيوان أو نحوه بشرط أن يكون فاعل  
ذلك غير أولو بأسيا أو بعلالا أو محطئا أو مكرها وان كان يرجع على المكره بما فرمه ولا فرق في ذلك  
برصيد الحريم وصيد الحلال ان كان محرما فان كان حلالا لا يختص ذلك بصيد الحريم سواء كان  
كل متحافا الحريم أو الصيد وحده أو كل كل منهما في الحلال لكن حر السهم في الحريم (والا تلاف  
(التجر) يعني الشجرة الكبيرة بقرة أو يدنفوق الصغيرة وان ظار ينسج الكبيرة فتشاة فان حشرت  
جدا فالتقية فان زادت على سبع الكبيرة يراد في الشيا إلى سبع شياء وأما نبات الحريم فان  
كان شاة أن يثبت بنفسه لا يجوز تأخذه وان امتدت في تأخذه فالتقية ان لم يتحاف فان  
أخلف بلا نقص فلا ضمان وان أخلف ناقصا فطيه أرض النقص (وقد تقدم الواجب في  
الصيد) في فصل محرمت الاحرام (ومثله الواجب في الشجر) وكل من رده مشاة بانه دمع بقرة  
أو بدنة مكاتبه الا في جراه الصيد فانه يجب عليه التل وذلك في عدم اتلاف نحو الحامه ولو ذبح بدنة  
ونوى التصديق ببعضها من الشاة الواجبة وأقل الباقي بانه ولو غر بدنة أو بقرة عن سبع شياء  
لرمة بازوانا اختلص جميع وجوها وتجب التل في ما ردها ما الواجبة ضد الذبح أو اعطاء  
الوكيل وله أن يفرضها إلى الوكيل ان كان غير مسلم أو مكنته في الكفارة هنا وفي الاطعام والصيام  
ويجب في الصوم تعيينه من كونه متعا أو قرا أو غيرهما ونسبت التقية لانه واجب (ولا يصح  
ذبح هذه النماء كلها ولا تفرقتها ولا تفرقة الطعام منها) أي النماء (الافى الحريم) أي أي يحمل كل  
(ويستثنى منها) الاحصار في ذبح في مكان الاحصار (ولو في الحلال لانه صلا في حق المحصر كالحريم  
(و يفرق هو) أي الدم (أو دله) الذي هو الطعام (فبه) أي مكان الاحصار من حلال أو حريم (ولا  
يصح نقله) أي ذلك الدم (عنه) أي ذلك المكان إلى مكان آخر (الا إلى الحريم) بل الأولى منه إليه  
ولو ذبح يحمل لا فخره فيه وهو يحمل الاحصار من حل جاز النقل إلى حيا كبيرا أقرب محل إليه ولو ذبح  
عالم بالفسق لم يصح الذبح في باقي الصوم في أي مكان شاء من محل أو حريم لكن الحريم أولى فيها  
لا يجب تأخيرها كل سبعة أيام المتقدمة

والطبيب ومقدمات الجماع  
والوط بين الصلطين ويهد  
الجماع المفسد وقبل غلام  
الناسد وفي كل واحد من  
هذه الثمانية يتغير الشخص  
بعد ميع شاة أو التصديق  
بثلاثة صيغان على ستة  
مسكين لكل مسكين  
منهم نصف صاع أو صوم  
ثلاثة أيام والحضر المعدل  
ميان فقط اتلاف الصيد  
والشجر وقد تقدم الواجب  
في الصيد ومثله الواجب  
في الشجر ولا يصح ذبح هذه  
النماء كلها ولا تفرقتها ولا  
تفرقة الطعام منها الا في  
الحريم ويستثنى منها  
الاحصار في ذبح في مكان  
الاحصار ويفرق هو أو دله  
فيه ولا يصح نقله عنه الا إلى  
الحريم

## باب النصبة والعقبة

فالنصبة ما يدعى من المسمى تقربا إلى الله تعالى من يوم العيد إلى آخر أيام التشريق والعقبة ما يدعى  
 لأهل المولد عند حلق شعره (النصبة) أي فعلها (منه مؤكدة) في حشوا على الكفاية أن قصد  
 أهل البيت فإذا صلحوا واحتملهم مقلط الطاب من الذين لا يصلحون الزواج لم يفعلوا ولا فائدة  
 عين (في جميع الجهات) من أهل الوادي والحضر والقرى والبلد والحق وغيره (ويزيدنا كدها  
 في حق الطاح من) ولا تحب إلا بالندكة وله على أن أمهي مديا وبشاة أو لا ملكك شأنه على  
 أن أمهي مديا وله هذا نصبة ولا يحتاج في هذا القول إلى من لا يعرفه بخلافه لأنه  
 صريح ويعلقونه ذلك بل لا يفتي السيد عمر البصري ومحل وقوع قوله هذه نصبة مدرو  
 ما لم يقصد الاختار والام تمنع خلافا لمن يجرؤ الرمي حيث قاله في النصبة هذا القول مدرو  
 وإن قصد الاختار بخلاف قوله أن ملكك شيء على أن أمهي بها فلا تصير منقورة لأن المعين  
 لا يثبت في البنية (وبدحل وقتها إذا طلعت الشمس) يوم النحر (ومضى زمن يسع صلاة العيد  
 وخطبته) بأقل ممكن (وبسفر إذا طلع غروب الشمس آخر أيام التشريق الثلاثة) بحيث لو قطع  
 الحظوم والمرى قبل غروب آخرها صحت نصيبته (من ذبح نصيبه قبل دخول وقتها) بأن لم  
 يرض من الطلوع أقل ما يجزئ من الصلاة والخطبة (لا تقع له نصيبه وكذا من ذبحها بعد خروج  
 وقتها إلا إذا مرضه نصبة معينة) إذا قال قوله فله على أن أمهي هذه الشاة (أو نصبة في دمه)  
 كأن يقول فله على أن نصيبه ثم عين التدوير أو الدبح حتى خرج الوقت فانه يلزمه (أي الذبح  
 بعد) أي روح الوقت (ويكون) أي الذبح (فصار محرم تأخير ذبح) النصبة (الواجبة عن  
 وقتها) المذكور (بلا عذر) فإن بلغت النصبة بدرها لم يولد نصيبه في الأصل وهو لا يملك عليه  
 أو تلفت في بدرها لم يمتد ابتداء بلا نصيب فلا شيء عليه وإن تلفت تنصير له لا أكثر من قيمتها  
 يوم النحر وقيمة يوم التلف ليستقر بها حكمه ربة أو مثلها في النكاح فأكثر من كل تلفها في  
 يوم النحر في أيام التشريق فله من قيمتها في ذلك اليوم (ولا تصح النصبة إلا بالانعام) وهي  
 الأبل والبقر والأغنية والضم لا بها عناية تتعلو بالحيوان فأنصبت بالتم كل ما تعلق به غير  
 ولا مشروط بها وبين غير ما يخلو في متولدين وهي ما يعتبر به أعلاهما كتميل متولدين  
 صان ومعر أو بقر ولا يجزئ لاهي ولحدران كل بصورة البقر (وأصلها) الواحد عند الأفراد  
 (يعبر ثم مرة ثم شاة) فثمة ثم عثر ثم الاشتراك بالبدنة ثم البقرة (ومبعض شاة) من الصان أفضل من  
 سبع من المذرو ومبعض من المعر (أفضل من بعير) وبقره وإن كان كل منهما كره الطيب لم  
 الشائع له عند أرافة اللحم (وأصل أفضل من المعر) لأنما كره لحمه وكثرة الفئ أفضل من كثرة العدد  
 فبسمه أفضل من هزليتين وإن كانا ذكرين وكثرة اللحم أفضل من كثرة النعموشة أفضل من  
 مشاركة في بدنة أو بقره فلا مراد بارتفاع اللحم ويجزئ البدنة والبقرة عند الاشتراك مع ما من سبعة  
 والشاة نصبة عن واحد فقط من جنسه ول النصبة حقيقة فإن ذبحها عنه وعن أهلها أو عنه  
 وأشر له في غير وقتها صحت نصيبته مع هذا قصد من حيث سقوط الطلب وخرج بالمسبة  
 الاشتراك في شاتين ما عني بين اثنين فإنه لا يصح (ونصم) أي النصبة (بالذكر والأنثى إلا أن  
 كانت حلي) كإطالة الأكثر خلافا لابن الرقعة فإنه قال أنها تجزئ لأن نصم اللحم نصم بالحيوان  
 ثم قال الحسن في كفاية الاختيار ينبغي أن تصل فيقال إن كانت الحليل حمية فجزئ قطعا المعنى

## باب النصبة والعقبة

النصبة من مؤكدة في  
 جميع الجهات ويريدنا كدها  
 في حق الطاح من ويحل  
 وقتها إذا طلعت الشمس  
 ومضى زمن يسع صلاة  
 العيد وخطبته ويستمر  
 أداه إلى غروب الشمس  
 آخر أيام التشريق الثلاثة  
 في ذبح نصيبه قبل  
 دخول وقتها لم تقع له نصبة  
 وكذا من ذبحها بعد خروج  
 وقتها إلا إذا مرضه نصبة  
 معينة أو نصبة في ذمته ثم  
 عين التدوير أو الدبح حتى  
 خرج الوقت فانه يلزمه  
 به وهو يكون قضاء ويحرم  
 تأخير ذبح الواجبة عن  
 وقتها بلا عذر ولا تصح  
 النصبة إلا بالانعام  
 وأفضلها بعير ثم مرة ثم شاة  
 وسبع شاة أفضل من بعير  
 والسنن أفضل من المعز  
 ونصم بالذكر والأنثى إلا  
 إن كانت حلي

المقصود من الاضحية وان لم تكن مهيئة فان بانها الهزال فلا تقربى والا برأت كغيرها هو مثل  
 احوال قرية العهد لتتاح (والله كرام فضل) لان لحمه أطيب كالماء الراقي (فان كثر زوائه فالأقوى  
 التي لم تلبأ أفضل منه) لانها أرطب لها (والحرث من الأبل مائة خمس سنين ودخل في السادسة)  
 نعم لو قال جعلت هذا التصيل أو هذا المعيب صفة وجبة في الوقت وكان قرية لاضحية  
 كما في شرح العاية للشئ محمد المصري (ومن القر) الانسى (والعز مائة مستان) تحسب  
 (ودخل في الثالثة) وانما اشترط زيادة النس في المعرل الصان أطيب لما سمعوا كذا يقال في زيادة  
 من الأبل عن القر (ومن الصل مائة سنة أو أسقط ثباه) أو واحدة منهما بشرط كون  
 الاسقاط (مئة سنة أشهر) ويكون تمام السنة كالبلوغ بالسنة والاسقاط كالبلوغ بالاحتلام فانه  
 يكفى بأبقيهما (ولا يجزئ عاقبة جرب ولو يسيرا) على الأصح الذي نص عليه الشافعي لانه يفسد  
 اللحم والودنة واختار الامام والعراقي والرازي أن الحرب لا يبيع الا الحية كالسرس  
 (ولا ما فيه هزال) بحيث لا يربح في لحمه الطيبة الغالبة من طلبة اللحم الرخا (أو عرج) فلو  
 كان يسيرا بحيث لا ينقصه عن المشية لم يصر (أو عور) سواء ربت حديقها أو بقيت  
 أقول تجزأ كقول عناب ولحق رعيها فنزل (أو مرض بين) بحيث يظهر بسببه الهزال  
 وفقد اللحم وفي قول ان المرض لا يبيع الا بمرضاة أو ما اسر من في الحديته محمول على  
 الجرب وفي وجه أن المرض يمنع مطلقا وان كان يسيرا (ولا) يجزئ (ما اضلل منه برحما كول  
 ولو يسيرا) كقطوعة لادن والذنب والالية والصرع وكل ما كاهى التي لم يخلق لها آذن  
 (الا انقص) وهو مقطوع الا تبيد والمرض من روق البيض لانه صلى الله عليه وسلم خصي  
 بكثير من جوهر رواءه اما كم ولان ذلك يريد اللحم طيبا وكثر نوبه بغير ما كان من البيضين مع  
 انهما لا يؤكلان عادة كذا في شرح العاية ثم اضطرع الذنب ان كل المقطوع كثيرا فلا خلاف  
 في عدم حر انموان كل يبرافه خلافا للأصح عدم الأبراء وضط الامام الفرق بين القليل  
 والكثير بانه ان لا يصح بعد كثير والاقصير ولو قطع الذنب بين متدليا أحرأت الضحية على  
 الأصح وتجزئ المملوثة بالذنب أو صرع أو أليسا ما في الأخيرين فافساح يد كرامه وأما في  
 الأول فافساح طيسا ويجزئ صغيرة الذنب أو قصها وهي التي كسر فرأها من أهلها سواء  
 سال اللحم أم لا والجأ هو التي كسر أحدهما والجأ هو التي لم يخلق لها قرن والعضا وهي التي  
 ذهب بعض فروعها والعصاة وهي التي تكسر غلاف قرن أو القصم وهي التي تكسر قرن  
 الباطن لان ذلك كله لا يؤثر في اللحم فاشبهه الموقوف فتم تكراه الضحية بذلك واختلف في فائد  
 جميع الأصل بغيرهم بمصم الأبراء وبعضهم بعدمه وصحبه النووي وفصل بعضهم ان كل ذلك  
 لمرض ونقص اللحم فلا تجزئ والا برأت قال الغزوي وهذا أحسن كما في كفاية الاخيار  
 (ويحرم الاكل من الضحية الواحدة) سواء كانت در مجازاة كان على الترام الاضحية بشقاء  
 من يشه او كان مطلقا بان لم يعلق الا ترام ينشئ كان قال جعلت هذه السنة أضحية (ويجب التصديق  
 بها كلها) حتى جلدها وقرنها فلا يجوز للمضحي أن يأكل منها شيئا ثم مشى في ذلك من نلزمه  
 حقه فان احس كل منها شيئا غرمة ولا تلهه لواقعة الدم تأبى الا قد فعله والراح الذي نص عليه  
 الشافعي أنه يفرق بينه وقيل يلزمه مثل اللحم وقيل يشارك في ذبيحة أخرى (والسنة أن يأكل من  
 من الضحية المسنونة) ان مضى بها عن نفسه بخلاف ما لو مضى بها عن غيره كيت بشرطه فلا

والله كرام فضل فان كثر  
 زوائه فالأقوى التي لم تلبأ  
 أفضل منه والحرث من  
 الأبل مائة خمس سنين  
 ودخل في السادسة ومن  
 البقر والمصر مائة مستان  
 ودخل في الثالث من الصان  
 مائة سنة أو أسقط ثباه  
 بعد سنة أشهر ولا يجزئ  
 ما قيمه بولو يسيرا ولا  
 ما فيه هزال أو صرح أو عور  
 أو مرض بين ولا ما اضلل  
 منه برحما كول ولو يسيرا  
 الا انقص ويحرم الاكل  
 من الضحية الواحدة ويجب  
 التصديق بها كلها والسنة  
 أن يأكل من الضحية  
 المسنونة

بموزنه الاكل منها (والافضل الاكل من كبدها) الرائفة على الواجب وان لا يزيد على ثلاث  
 نعم لانه صلى الله عليه وسلم كان يأكل من كبدانته حتى وله في الحكمة في أكله من الكبد كونه  
 قول ما يقع بها كرام الله لاهل الجنة لئلا يردوا كرامه تعالى لهم ما كل زيادة كبد الحوت الذي  
 يحمل الارض (ويجب التصديق بجزءه) وقيل كرتل (من لحمها ثلثا) طربا لا مطبونا ولا قد يدافلا  
 يكنى حمل اللحم طعنا ما ودعا الفقير اليه لان حقه في علكه ولا يكنى بملكه غير اللحم من جلد وكروش  
 وكبد وطحال ونحوها ولا يكنى الهدية عن الصدق ولا الصدق التام من اللحم ولا يكنى الصدق  
 لصغير واحد مسلم حر ويحرم كل جيع الله ويحرم بيع شيء من الانصبة حتى جلدتها ولا حمله  
 أجرة البزير وان كانت فطوما بل تصدق بها المعصى أو تصدق منه ما يستفيع به من حب أو ثمن أو دلو  
 أو غيره ولا يؤخر لانه انما تصدق بها قربة فلا يجوز أن يرفع اليه الا ما يخص به فيه وهو الاكل ولا ان  
 القصد دفع المساكين ولا يحصل ذلك بمجرد ارفاقه لهم فيلزم ان يصرفه في الفهم عاشا أو من  
 بيع وغيره (والافضل التصديق بها) أي بمجهاله لا ما قرب الى التنوي وأبعد عن خط النفس  
 (الا كما تبرك باكلها) فامام مسنونة وقيل واحدة لقوله تعالى فكلوا مما قال وقال امام الحرمين  
 والغزالي التصديق بها أحسن على كل قول (فالم يعمل) أي فان لم يرد التصديق بالكل يأكل  
 النصف ويصدق النصف بقوله تعالى فكلوا مما أطعموا والبائس الفقير يجعلها صاعداً تعالى  
 نصفي وهذا نص عليه الشافعي في القديم (و) تصدق بثلثها وأهدى ثلثها أو كل ثلثها بقوله تعالى  
 وأطعموا الفقير والمفقر فجعلها الثلاثة واما ان يقتصر في الاكل على الثلث فافضل وان تزيد صدقته  
 على الثلث ويهدي الباقي وهذا هو الجديد الأصح والفقير هو الجالس في بيته والمعسر السائل وخل  
 عن الجديد أنه يأكل الثلث ويصدق الثلثين ثم للراية الا هذا هو أبسط الثلث التصديق من  
 الفقر فيرجع حاصله الى التصديق بالثلثين هذا ما حكيه أبو الطيب عن الجديد وقيل أن يعطى  
 الا غنيما وقال الشيخ أبو حامد كل الثلث ويصدق بالثلثين يهدي الثلث فلا غنى المتعلم ولو  
 تصدق بالثلثين كل أحسن (والله أن يهديها الرجل لنفسه وان يحصر الفرج من لم يذبح نفسه)  
 ذكرنا كل أو آخر (و) ان (يسمى) ان يقول بسم الله ويكرهه تعالى ثلاثا لقل التسعة بعدها  
 (عند الفرج ويصلي ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم) لانه محل شرع فيه ذكر الله تعالى فشرع  
 فيه ذكر نبيه وترك التسبيح والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم معصية ويوجب أن ينوي  
 المسحبة عند الفرج أو قلها وان لم يقصر السجدة عن المصية ابتداءً عند التسبيح لانه أصلا  
 اكتفاء بالذرع السجدة ووجهها من ملكها أو ما المصيبة عن طرف ذمته أو المصيبة بالمثل فهي  
 تحتاج ثنية عند الفرج وتجاوزها لثانها البطل أو الاقواز أو تعين ما يعصى به من واجبة أو سدوة  
 وفرق بين المنذورة والجمولة بان الجملة فيملا فليقل رومه فاحتاج لينة ويجوز أن يوكل مسلمة كخز  
 في النية والبيع وكالا ضريبة سائر المصالح لا يضيء أحد عن غيره بلا إسنه في الحلو وبلا إسنه في  
 الميت فان عمل ولو جهلا لم يقع عنه ولا من المباشر وانما حاز قوله للذين عن الفقير حيا أو ميتا بصيراه  
 لا التصحية لانها عبادة وبخرق جهاد بين الصدقة بلان التصحية تشبه الفداء عن النفس فتوقفت  
 على الأذن بخلاف الصدقة كذا في بشري الكريم (فرع) محل التصحية بلد الله صلى  
 نقل الاضحية ووجهان قياسا على نقل الركنين والصحيح هاهنا الجواز والله أعلم كذا في كفاية الاخبار

والافضل الاكل من  
 كبدها ويجب التصديق  
 بجزء من لحمها وتأول افضل  
 التصديق بها كلها الا انما  
 يتبرك باكلها فان لم يفعل  
 تصدق بثلثها وأهدى ثلثها  
 وأكل ثلثها والسنة أن  
 يذبحها الرجل نفسه وأن  
 يحضر الفرج من لم يذبح  
 بنفسه يسمى ويكره الله  
 تعالى عند الفرج ويصلي  
 ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم



(فصل هـ) في العقيقة وما يدكر معها الاولى تسمى اذ يصفه اربكته وهي في اللغة اسم للشعر الذي على رأس المولود وفي الشرع اسم لميدع عند خلق شعره لان المديح يقطع والشعر يخلق لئلا يذوق (والعقيقة) أي دبحها (سموكة) والاصل في معناها قوله صلى الله عليه وسلم العلام مرتين بصيغته مدح عند يوم سابعه ويخلق رأسه ويسمى رءوسا ثم يمدى والمسمى كما ذهب اليه الاطباء أحد وجاعة اهداد المبعق عنه لم يشفع في والديه يوم القيامة أي لم يؤذنه في الشفاعة وان كان أهلا له الكون من غير أن يكسر من أصل الصلاح ويقرأ الله بكسر اللام فيشعل الاجداد والجدات انصواء كانوا من جهة الاب والام (ويذكر وقتها) أي دبح العقيقة (ما انفصال) جميع (الولاء) ولا يجب قبله بل تكون شاة مذكاة من معط بلوغ زمن نفع المروح (والاصل دبحها) أي القبيكة (يوم سابعه) أي الولد من ولادته وان لم يخلق فيه قبل ذلك يومه في حساب السبع أو قبل الغروب فقل حسنت الولادة لبلال لم تحب تلك الملة بل اليوم الذي بل الولادة (ولا يجزئ عن الاما يجزئ في الحصة) وهي ثلثها سائر جنسها من الامنة من العيوب وينتفعون بها بالدر ونحوه ولم يتبع الاكل من الواسعة وغير ذلك ونحوها في امور قاله تها في يهدي من العنق بملكه بخلاف الاحصية واهرق ان الاحصية مباحة عنه من الله لقوم... بخلاف المسبكة ولو كانت مستفزة ويجب التصديق بها بئنه كالاخصية فانه الزركشي ومن اسم ابس طبعها بغير نقا ولا واعطاهم طبعها الى أصل الصدق والاو القوي للسلطان وان تعددت حكمته في ذلك لتفاوتها بالمولود يعيش وينشئ ولو تعددت العقيقة كفي لم ير رجل واحد في آمل السنة ولا يجب التخليش من لجها يتأبل بطبعه ولا يكسر عظامها كما يأتي (وأدها شاة عن كل مولود) وتعدد بعدد الاولاد وتجرى في أصل السنة شاة وسبع دنة أو شاة عن الله كراهة صلى الله عليه وسلم عني عن كل من الحس والحسين شاة (والاصل ذبح شاة عن الله كراهة صلى الله عليه وسلم عني عن الله عاشره في الله عاشره أمرا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انفق عن العلام شاة بعدة كانت من وعن الحارثية يشاقروا ثم يمدى ولا يروى رها أقل من العلام وليكونها فداء النفس أشبهت الله فيكون الاتني على الشخص الله كرويه الحسني احتياط الكس قال الاسوي انه يطلق بالحارية (و يطبخها بجماع) تغا ولا يحلا وقتا - لاق المولود بكرة الحاج في اخر ويستثنى من طبعها الرجل طبعها على القابله (ولا يكسر عظامها بخلاف الامكان) بل يقطع كل عظم من عظام تغا ولا يلامنة أعضاء المولود فان كسره لم يكره بل - لاق الاولى رواه العاق والاكل ولا بأس بكسر العظم فيعاق من الولد بعد موته (ومنها) أي اهدا لطيفة العقيقة مع مراتها (للقفرا في ما كنهم أحسب - انهم ليها) أي لطيفة فالودعهم اليها بأس واذا تلفت العقيقة وجب عليه صيانة بطلق عليه اسم التصديق اذا كانت المسبكة ممدودة واحدة فلهذا وجب التصديق للفقرا عني من ذلك ليعود اليه كرامة على المولود (والطبيب بها من تلمه خفة المولود ان أيسر ما قبل مضى مشي يود من الولادة ويستفرطها منه) أي الولد (سيند) أي حين ادأ بر في أيامها كثر الغاس (الي بلوغ المولود) وهذا من كل الاصل - وسر اعماري القنطرة (فان لم يوسر بها الا مضى السنين) يوما (لم تطلب منه بل هو معها حينئذ وقت شاة لم لا تحفيق وجبت طبعها لا يقطعها الا من مال نفسه) فلا يجوز الاولى ان يبق من الولد - (ولو كل المولود غنيا) لان العقيقة تبرع وهو مشع من مال المولود

(فصل هـ) والعقيقة شاة مؤكدة ويدخل وقتها بانفسال الولد والافضل ذبحها يوم سابعه ولا يجزئ فيها الا ما يجزئ في الحصة وأدها شاة عن كل مولود والافضل ذبح شاة عن الله كراهة عن الاتني ويطبخها بجماع ولا يكسر عظامها بخلاف الامكان ومنها للقفرا في ما كنهم احسب من ملهم اليها والطبيب بها من تلمه خفة المولود ان أيسر ما قبل مضى مشي يود من الولادة ويستفرطها منه حينئذ بلوغ المولود فان لم يوسر بها الا مضى السنين لم تطلب منه بل لو قطعها حينئذ وقت شاة لم لا تحفيق وجبت طبعها لا يقطعها الا من مال نفسه ولو كل المولود غنيا

(ومن بلغ ولم يبق عنه من له أن يبق عنه نفسه) (ويطلب التسمية من الإماءات في ذلك الزمان لكي لا يظهر من الولد الفس لا يبق عنه نفسه عند الرض على خلافه لأن من جرح حيث قال يبق عنه أصله الحر (والسنة أن يوذن من الولد في أحد المولد البهي) ولو عجز ذكر (وتقام الصلاة في ثوبا يسرى) ويشترط أن يكون من الأمانة سورة الاحسان ولو كان كافر الأمانة ربحا في يركسه على الفطر فقلل الحكمة في جعل الأذان في البهي والأمانة في اليسرى أن الأذان أصل من الأمانة والهي أفضل من اليسرى فجعل الأفضل مع الأفضل وبالعكس ويكنى بالنسبة امرأة لأن العرس محرم له ترك (وان يمسكه حينئذ من أهل الخير شيء) (لم نفسه بار) (كثير) (برية دم) (الط على التمر كأي الصيام بأن يمسك أنساب صالح ذكر) (وأني عو) (الط) (وبد) (النج) (حركة) (ويخرج) (فاه) (بذل) (الموه) (منه) (وأن يخلق رأسه) (أي شعوره) (أسمه) (فالح) (كأي الخاط) (ولو أني) (يصدق) (وزن) (شعره) (بأ) (وضه) (لأنه) (صلى الله عليه وسلم) (أمر) (طامة) (فقال) (رى) (شعره) (لحي) (وتصدق) (بزنته) (فضة) (وأعطى) (القابل) (رجل) (العقيقة) (رواه) (الحا) (كهم) (فيس) (بالنسة) (الذهب) (وبل) (كغيره) (ويسمى) (باسم) (من) (الاسماء) (الحسنة) (والأفضل) (أن يكون) (أحد) (والصدق) (والسمية) (يوم) (السابع) (ويسمى) (كون) (التسمية) (قبل) (الذبح) (ثم) (التسمية) (من له) (الولاية) (كأب) (فابلد) (ولا) (عزبة) (تسمية) (غيره) (أو) (لومات) (لولد) (أو) (كان) (مظا) (مع) (أو) (أن) (لغ) (ولم) (تعرف) (ذ) (كررة) (ولا) (أو) (تسمى) (باسم) (يطلق) (على) (الله) (أو) (الأنثى) (كطلة) (ويبقى) (لم) (يخلق) (ولم) (يصدق) (عنه) (أن) (يخلق) (هو) (ولو) (بعد) (لو) (غ) (من) (كثير) (من) (الولد) (فأيا) (أو) (يصدق) (بوزنه) (شعره) (يوم) (السابع) (فإن) (لم) (يعلم) (احتاط) (وأخرج) (الأكثر) (قال) (الركن) (وأن) (فصل) (الاسم) (محمد) (وأحد) (فعباده) (عبد) (الرحمن) (لشعره) (صلى الله عليه وسلم) (غير) (الاسم) (ما) (عبد) (أحمد) (والسمية) (على) (المولود) (فأنى) (الفستق) (عبد) (التي) (حرام) (قال) (الري) (والعقد) (أن) (التسمية) (على) (المولود) (وحاكم) (الحكم) (وأقضى) (القصة) (الكر) (لأه) (وبالاسم) (القبيصة) (كش) (باب) (وحرة) (وسحب) (وجار) (وتو) (لأه) (مكروهة) (وتكره) (التسمية) (أن) (ذكر) (أه) (بما) (تطير) (بشمعة) (كاف) (وركة) (وجميع) (وخصوص) (النساء) (أو) (سيد) (الناس) (وسيد) (العلم) (لأنه) (من) (أقبح) (الكذب) (كأف) (الري) (ولا) (يكره) (باسم) (الملائكة) (والانبياء) (ويحرم) (تغيب) (النفس) (عما) (يكره) (وان) (كأه) (كالأعتر) (وتغيب) (أنتم) (بالمولود) (وكيفيتها) (أن) (يقول) (بارك) (الله) (في) (الموهوب) (أو) (الموهوبة) (ف) (وبلغ) (أنتم) (ورزقتم) (مير) (عليها) (بارك) (أفعل) (وذلك) (وقضوه) (كدا) (في) (نهاية) (الأم) (قاعدة) (مثل) (شيئا) (أحد) (فخر) (أوى) (هل) (يجوز) (لن) (الحلوة) (لرسال) (عقيقة) (ولم) (وهو) (فيها) (إلى) (مكة) (فأجاب) (بقول) (قل) (يجوز) (وقيل) (لا) (أه) (وقال) (بعض) (الشافعية) (يجوز) (فصل) (العقيقة) (والعقيقة) (والركلة) (إلى) (مكة) (فصلتها) (أه) (وحيث) (لأن) (أقصد) (المرسل) (فصلتها) (مكة) (لا) (يجوز) (مع) (العقيقة) (التي) (أرسلت) (إلى) (مكة) (في) (غيرها) (فأما) (فصلها) (فيها) (بأذن) (أقصد) (المرسل) (كأدنى) (بذل) (النسج) (أحمد) (حلان) (رضي الله عنهم

(كتاب أبيه والسر)

والنداء اصطلاحاً تحقيق أمر غير ثابت باسم مخصوص والنداء شرعاً القول بقرينة غير واحدة عينا وتوجب على الكفاية كصلاة جنازة وضوء النذر إلى المي لان في بعض أقسام النذر كفارة عيبي وهو نذر الصالح (لا ينعقد كل منهما إلا من الصالح العاقل المختار بشرط أن يلقط به) أي بكل منهما (ويجمع) أي يلقط كلا (نفسه ولا ينعقد المي إلا) بشرط فهم منه فلا أن يجرد عن الصفات

ومن بلغ ولم يبق عنه من له  
أن يبق عنه نفسه والاسم  
أن يوذن جميع الولد في أن  
المولود البهي وتقام الصلاة  
وأذنه اليسرى وأن يمسكه  
حينئذ من أهل الخير  
شيء كقصر ولأن يخلق  
رأسه ولأن يصدق  
بوزنه شعره وأفضة  
ويسمى باسم من الاسماء  
الحسنة والأفضل أن يكون  
الحلق والتصدق والتسمية  
يوم السابع وأفضل الاسماء  
محمد فعباده فعباد الرحمن  
والسمية بذلك الملقب  
وقاضى الفضاة وعبد النبي  
حرام وبالاسم القبيصة  
كنها حرام ومكروهة

(كتاب أبيه والسر)

لا ينعقد كل منهما إلا من  
الصالح العاقل المختار بشرط  
أن يلقط به ويسم نفسه  
ولا ينعقد المي إلا

باسم من أسماء الله تعالى  
أو صفت من صفاته الخاصة  
به كقوله واقعاً أو قدوة الله  
أو ورب الكعبة والخلف  
بالمخوف كالنبي والكعبة  
حرام ويكفر بالخالف إن  
قصده طبع كعظيم الله فإن  
لم يفسد لذهو مكره فقط  
ومعنى الشخص أن يصون  
نفسه عن العيب ولو كان  
صادقاً ومن حلف على ترك  
شي من الفروض كالصلوات  
النجس أو على فعل حرام  
كقطع الرحم عصى ولزمه  
أن يحثق يمينه ويكفر  
أو على ترك سنة كفضله  
الحرام أو فصل مكره  
كشرب الخمر فإنه  
أن يحثق ويكفر أو على  
فعل مباح أو تركه كاكل  
الطعام واللبس ودخول  
الحلقة لافضل أن لا يحثق  
في يمينه

• وكفارة اليمين حتى رقية  
مؤتمنة من الصواب  
لأنه بالعمل أو الطعام  
عشرتها ككل واحد  
منهم مدمس غالباً  
البلد أو كسوتهم ولو عند بل  
يعطى لكل واحد منهم  
ويضرب الشخص بين هذه  
الثلاثة

وهو لفظ الله أو (باسم من أسماء الله تعالى) المختصة التي لا تستعمل في غيره كعائق الخلق (أو صفة  
من صفاته الخاصة) سواء كان الاسم مفرداً (كقوله واقعاً أو) صاعداً كقوله رب العالمين أو لم يكن  
كذلك كقوله والحي الذي لا يموت وسواء كانت الصفة صفة ذات وهي الصفة القائمة به كقوله  
وعلم الله (وقدرة الله) أم صفة فعل كقوله والرازق ثم إنما لا يحتمل عيباً الله كقوله والذي أعبده  
أو ما هو مختص بالله كقوله والرحمن أو الرب بالترغيب (أو) قوله (ورب الكعبة) لا يصلح الصرف  
من الله تعالى إلى غيره لا طاهر أو لا باطل أو أنواء أو أنما لا يختص بالله وهو أغلب حكم الجبار  
والحق لا ينصرف عن اليمين إلا في ما ينوي به غير الله فيصرف عن اليمين وإن ما يطلق على الله  
وعلى غيره بالسوية كالحق والموجود فلان ينوي به اليمين كمن يمدوا الأفلان واليمين يحثق بقوله وعلم  
الله وقدرته ونحوهما إلا أن يراد به المعلوم وبالفطرة المقدور فلا تتعد (والخلف بالمخوف كاسي  
والكعبة حرام ويكفر بالخالف إن قصد تعظيمه كعظيم الله فإن لم يفسد ذلك فهو مكره فقط)  
ولا ينقض اليمين بالمخوف ولو مع قصد فلا كذا رتباً لثبته ولو قال إن فعلت كذا أنا مكره  
أو يرى من الإسلام أو يرى من الله أو من رسوله فليس يمين وإن قصد ما لا يكفر به إن قصد تعد  
نفسه عن الفعل أو أطلق فيسبب أن يقول الشهادة فيستغفر الله ويحجب التوبة لأن ما قاله الذنب  
يجب التوبة منه وإن قصد الرضا بذلك إذ فعله الذي كورفه وكافر في الحال ولو لمات مثلاً ولم يعرف  
فصله حكمه بكفر بحيث لا غنى في فعله على غيره على ما اعتدما الأسوي والصواب خلافه كما هو  
قضية كلام الأذكار كذا قال الزبدي (ويحثق الشخص أن يصون نفسه عن العيب ولو كان  
صادقاً) كما قال إمامنا الشافعي رضي الله عنه ما حثق خطاً لصادقاً ولا كذباً (ومن حلف على ترك  
شي من الفروض كالصلوات الخمس أو على فعل حرام كقطع الرحم عصى ولزمه أن يحثق في يمينه  
ويكفر) كما روى أنه دخل حاله صراني يجلت عالي في رباح الكعبة أن كل شيء فقال إن  
الكعبة لنفسه عن مالك كالم أخط وكفر من يمينك (أو على ترك سنة كفضله الحرام) إن بطلها  
(أو فصل مكره كشراب الخمر) (التبليغ قاله سنة أن يحثق ويكفر) وجواباً وحظ على فعل  
مذموم أو ترك مكره كسنته (أو على فصل مباح أو تركه كاكل الطعام واللبس ودخول الحرام  
فلا يفضل له أن لا يحثق يمينه) وكانت اليمين مكره ومباحاً كل ذي يس حثه والاصل في اليمين  
الكرهية وقد تكون مذمومة إذا كانت في طاعة ومحرمة إذا كانت على ترك واجب أو فعل حرام  
ومباحة كافي دعوى عندنا كمن كذب أو ما الخسفة يكون واجباً أو مباحاً أو مذموماً  
ومكره وهو القاعدة أن العيب لا تغير حكم المخوف عليه عن صفته من الجلب أو تحريم أو مباح  
أو كراهة أو إباحة لكن مع بعضهم أن ما به التغير بين الحث وعدمه يكون خارجاً عن القاعدة  
لأن في حث ترك الحث تعبيراً للمخوف عليه كالتبليغ الزبدي عن ابن قاسم (وكفارة اليمين عتق  
رقبة مؤتمنة من الصواب الخلف بالعمل أو الطعام عشرتها ككل واحد منهم مدمس من غالب  
قوتها البلد) أي في غالب السنة وعند أبي حنيفة يجوز صرف طعام عشرتها ككل واحد منهم مدمس من غالب  
واحد عشر عاماً (أو كسوتهم) ولو ليعض البدن (ولو عند بل) والمراد به المنفعة الكبيرة والاعمال  
فالتبديل المعروف لا يسمى كوة (يعطى) أي الكوة (لكل واحد منهم) على وجه التبليغ وإن  
ثابت بينهم فيها (ويقتصر) أي على الشخص (المكره الحرام الرشيد ولو كافر) (بين هذه الثلاثة)

وأقسامها الاعتقاد ولو في ذم العلاء خلافاً لما في عهد السلام حيث بحثنا في الطاعم في ذم العلاء  
أفضل (ولو كان غيباً) ولو أن سباً أثبت على أعلاه قواب الواجب أن تقاوت لانه لو اقتصر عليه  
لحصل له ذلك وإن تساوت أثبت على أسدها قواب الواجب أن ترك الجميع عقيب على أقلها لانه  
لو اقتصر عليه لأحرأ (وهذا هو عنهما) أي هذه الثلاثة برفاً وغيره (لانه صيام ثلاثة أيام) ولو كل  
الساكنات كفراً إلى كفر بالصوم لانه ليس من أدله ويكسر بالمال كذا في كناية الاحبار (فائدة) هـ  
- حيث ان كفارة كفارة لانه استمر الذاب كان عند الميعاد طاعة موافقة صفة مثل واقعه لا ريت  
فإذا زنى كبرت انما الحشوان كل الأمر عكسه مثل أن يقول واقعه لا صليت فإذا صلي كبرت انما  
الميعاد وان كل العقد والخل بها غير مثل أن يقول والله لا أبس هذا فقلت الكسارتهم بما وهي  
بالخسأ حق لاستقرار وجوبه

هـ (فصل) هـ في تقسيم التذروا ركعة ثلاثة تصبغة ومنذور ومانور بشرط في النادر اسلام وحيث  
وتشودنه برف ذمياً يذره راسكان الوفا والتذرب يكون قربة في منذور ومكر وعاقب غيره وعدم  
صفة من الكافر خاص بنذر التذروا أما من البياح فيصع منه والفرق بينه وبين العتق والوقف  
والصدقة حيث تع من من من التذروا قربة محضة بجملة ما فيها وان كانت قربة الأسماء ليست  
محضة الخيم اس شامة العتق والطلب من هذه الحنية لامن حيث كرم القربة وأيضا  
في من التذروا مسابا تطلبه أشبه العبادت وهي لا تصع من الكافر (والنذر قسمان) أحدهما منذور  
سوى لانه لطلب البيا والتقرب إلى الله تعالى وهو يمان الأول (مجنز) وهو ان يلزم قربة ابتداء من  
من يعلق على شيء (و) الثاني (علق) وهو ما كان عليه تعليق على أمر محبوب لا على وجه البياح  
(فيلزم كقول الناذرة على كذا) أي أنا صلي أو أصوم أو أعق (أو صلت لله كذا) ولا بد له صفة  
من ذكره أو طلب الطاب (ويلزم الوفا بجملة ما لا) وجوباً موصفاً وقال نعلب لا يصع التذروا  
ولا يلزم شيء لعدم المقابل ولان النذر عند العرب وعد بشرط (والحق قسمان) وهو نوع  
ثان من نوع التذروا وهو (معلق) شيء لا على وجه الصاحب والقبض يسمى هذا المعلق من المارة  
أيضا وهو ان يلزم قربة (على حصول نعمة أو ادفاع نعمة) أي بنية (كقوله ان شغاف الله أو ان  
سلطن من كذا) أو ان يسرا في الحج في عام كذا (فعله على كذا) أي ان تصدق مثلاً (فذا وجد  
المعلق عليه لزم الوفا بالنذور مثلاً) وكذا لو قال فعل ولم يقل لله على الصحيح (و) فأنه ما ربحناح  
وهو التذروا في الخصومة ويسمى من البياح والغضب والحق وعين البياح والغضب والحق وهو  
(قسم) واحد وهو (معلق على فعل شيء أو تركه) على وجه الصاحب والغضب بان يعمل نفسه على  
شيء أو يجهل به تعليق الترام قربة على وجه الغضب (كقوله ان دخلت الدار أو ان لم اكلم ريدا  
وقه على كذا) أي صوم شهر مثلاً (فذا وجد المعلق على موجب على نادر الوفا بالنذور أو كفارة  
يعين) كما هو (وهو مخير بين ما) على مذهب النورى أما على مذهب الراعى فالواجب على التناذر  
كفارة الميعاد كما قاله الرشيدى أما إذا التزم غير قربة كل قال ان كنت ريداً فقه على ان لا أكل الخبز  
يلزمه كفارة يعين بلا خلاف (ولا ينحصر في الحرام كقتل النفس بشيء حق) كل يقول لله على  
أن أكفل فلا يخلو ما لو قال ان قتل فلان فله الله على اعتاق قربة فيعتد لانه ذر البياح  
لا سيما إذا كان القتل قربة بان كل المقتول سباً فله يلزمه التزم (وصيام العبدین) كل قال

ولو كان غيباً كان يزرع من الزرع  
صيام ثلاثة أيام  
هـ (فصل) هـ والنذر قسمان  
منذور ومعلق فالمنذور كقول  
الناذرة على كذا أو نذرت  
فه كذا ويلزمه الوفا بما  
منه لا والمعلق قسمان  
قسم معلق على حصول  
نعمة أو ادفاع نعمة كقوله  
ان شغاف الله أو ان سلمى  
من كذا فله على كذا إذا  
وجد للمعلق عليه لزم الوفا  
بالتذروا لا وقسم معلق  
على فعل شيء أو تركه كقوله  
ان دخلت الدار أو ان لم اكلم  
زيد فله على كذا إذا وجد  
المعلق عليه وجب على النذر  
الوفا بالنذور أو كفارة يعين  
وهو مخير بين ما ولا ينحصر  
الحرام كقتل النفس بشيء  
حق وصيام العبدین

على ان يصوم يوم الفطر أو يوم النحر ولا يجب بغيره صفة كذا ان لم يشهه المصنف فان نوى ما عدا  
 أو أصاحه لله أو تعلق به حدث أو منع أو تخفيف خبر له منه الكفارة بالحنث فان لم يكن هناك شيء من  
 ذلك فلا كفارة بالحنث (ولا) ينفذ (بدر المكروه) كالصلاة في القبلة والحمام والبدن لا حنثاً بوجه  
 أو أحد أولاده) هذا إذا لم يقصد حرمان بقية الورثة والاسم التذوق لا به مع التذوق هذا المقصد  
 عند جمع من علمه المصنف ما عدا من حرمه الرمي فمصح (وكذا عدم المباح كالأكل واللبس والنوم)  
 كفوفه على أن أكل لحما أو على أن ألبس فعلاً أو على أن ألبس وقتاً فيسقط بالانكشاف وكفوفه على أن  
 لا شرب لباً الباقى سواء قصد بالاكل التذوق على العبادة أو بالسوم النشاط على التهجدة أو ثواب  
 على الفصل لا الفعل (ولا كفارة به) أي نذر المباح عند الحافض ان لم يرد به المصنف ولم يصفه ولم  
 يتعلق به ترغيب وترهيب أو تحقيق حصر والأوجب كفارة اليه ولو مد أن بعد الله بعبادة  
 لا يشترط فيها أحد فيكون واحداً من ثلاثة أمور ما أن يطوف بابيت وحده ما وبصلى داخل البيت  
 وحده أو يتولى الامامة المصطفى لأن الامام الاعظم لا يكون الا واحداً اذا قام بها واحد فقد  
 انقضى رسمه لانه العادة وهي القيام بمصالح الناس (هـ) فباعتبار زيارة المصطفى صلى الله  
 عليه وسلم وما يتبع ذلك (زيارة بيننا محمد صلى الله عليه وسلم مستموز كمثل كل أحد) حتى القصة  
 اتفاقاً حال فعله ولو أنهم اذطلوا أنفسهم بآثار طاعة عروا الله واستغفروا لهم الرسول لو وجدوا  
 الله تعالى بارحبا لهذا لا يقطع عونه صلى الله عليه وسلم (وتأكد) أي البراءة (الصباح أكثر) أي  
 ما لا يحصى طلبها بالعلماء عند أمم إلى حقه أكد لقوله صلى الله عليه وسلم من حج ولم يرفق فقد  
 جاني (و) هي من أعظم الثمرات فالرسول الله صلى الله عليه وسلم من رافق رافق رافق  
 شفاعته ومعنى وجوب شفاعته أنها تامة بالوعد الصادق وأما ذلك تخصيص الرتبة شفاعته  
 ليست لنفسه ما يربطه بتقسيم أو ينصف الأهل يوم القيامة وما يكون من الذين يحشرون  
 بلا حيل وما يغير ذلك وأما شفاعته الشفاعته صلى الله عليه وسلم أنها شفاعته بطيئة  
 لعظمها أعظم النافع وفي ذلك الحديث بشرى لمراتب جمته على الإيمان وعلى دين الإسلام  
 حيث (تركها) أي الزيارة (مع القدر منها حرة) أي دامة (عطية وحرمان) أي منع  
 (من خير كثير وانكسر هاضل كبر وحسرة انسي) أي هلاك ظاهر (والأفضل للمحج  
 تقديمها) أي الزيارة (على الحج أن كل الوقت واستدعى في تحصيل الحج بعدها) لتكون  
 وسيلة لقبول حجهم والأفضل لهم تقديم الحج ويستحب أن يروا المساجد النبوية في  
 طريق المدينة كصديده ومعه خليفه عند القبلة ومسجد في حرفة مسجد قبر أم المؤمنين  
 ميونثور ور الشهدا ميونثور وغيرهم (ويستحب لقاصد) المدينة لاسيما (الزيارة أن يكثر  
 طريقه من الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم وان يردد من ذلك أذى حرم المدينة  
 وأنصارها) وحداتها وما يعرفها المصنف الصلاة عليه من عظيم الثواب لاسيما في هذه الأحوال  
 ويرفع الصوت في تلوينها وشوقه ودخول اللهم هذا اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم النار وأما  
 من العذاب وسواها الحساب اللهم اغفر لي أبواب رحمتك وارزقني من ذبارة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم ما رزقته أوليائك وأهل طاعتك واغفر لي واوحي يا خير رسول (و) يظهره دخولها والاولى  
 (أن يقتل عند وصول المدينة وقبل دخولها فان لم يتمكن فبعد دخولها وقبل دخول المسجد

ولا نذر المكروه كالصلاة في  
 القبلة والحمام والتذوق لا حنثاً  
 بوجه أو أحد أولاده وكذا  
 نذر المباح كالأكل واللبس  
 والنوم ولا حنثاً بوجه  
 (هـ) فباعتبار زيارة بيننا محمد  
 صلى الله عليه وسلم مستموز  
 مؤكدة لكل أحد مؤكدة  
 الصباح أكثر وزكوا مع  
 التمكن منها حرة عظيمة  
 وحرمان من خير كثير  
 وانكسر هاضل كبر  
 وخسر انسي والأفضل  
 للمحج تقديمها على الحج  
 لأن كل الوقت واستدعى في  
 فيه تحصيل الحج بعدها  
 ويستحب لقاصد الزيارة  
 أن يكثر في طريقه من  
 الصلاة والسلام عليه صلى  
 الله عليه وسلم وان يردد من  
 ذلك أذى حرم المدينة  
 وأنصارها وأبقتل  
 عند وصول المدينة وقبل  
 دخولها فان لم يتمكن فبعد  
 دخولها وقبل دخول  
 المسجد

وأن يلبس أنظف ثيابه  
 ويتطيب ولثيابه البيض  
 أفضل من غيرها وأن  
 يدخل المسجد من باب  
 جبريل فإذا دخل قصد  
 الروضة الشريفه وهي  
 ما بين القبر والمرصلي  
 تحية المسجد فيها أفضل  
 أن يمشي في صلاة صلى الله  
 عليه وسلم فإن لم يتيسر  
 فبقربه من جهة القبر  
 الشريف فإذا فرغ من  
 الصلاة جذاقة تعالى وسأله  
 أن يضعه بهذه الزيارة  
 ويقلها مودعاً أحب  
 لنفسه وإن يحب للمسلمين  
 ثم توجه إلى المواجهة  
 الزيارة فيقف قبالة الوجه  
 الشريف وذلك علامة  
 معرفة هناك فيستدير  
 القبلة ويستقبل الوجه  
 الشريف بمشروع وخشوع  
 وأدب فارغ القلب من  
 علائق الدنيا أنظر إلى  
 أسفل ما يتقبله وسلم على  
 أفضل الخلق صلى الله عليه  
 وسلم بصوت يسمعه الملاصق  
 له من غير تدريس وأقله  
 السلام عليك يا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ومن شاء  
 فليطول ثم يأتى جهة عينه  
 قدر ذراع

وأن يلبس أنظف ثيابه ويتطيب (والثياب البيض أفضل من غيرها) وإن تصدق  
 بشئ وإن دل بصره لاهلها أولى ثم يدخلها ثلاثاً ثم يمشي إلى مدخل صدق وأخرج  
 بخرج صدق واجعل في من ذلك سلطاناً تصبر أو يفتح على المسجد الشريف ما شاء يكتفيه ووقار  
 بخلاف ضمانة بضع قدميه على مواضع أقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا وصل إلى الباب  
 المسجد الشريف (و) يعني (أن يدخل المسجد باب جبريل) أي أقل أعوذ بالله العظيم ووجهه  
 الكريم وسأله القديس من الشيطان الرجيم اسم الله الحذوق اللهم صل على محمد وعلى آل محمد  
 وسلم اللهم اغفر لذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج قال هذا الله يقول وافتح لي أبواب  
 فضلك وهذا مستحب في كل مسجد فيقدم به مدخولاً ولا يدرأه خروجا (فإذا دخله) أي المسجد  
 (قصد الروضة الشريفه وهي ما بين القبر والمرصلي تحية المسجد فيها) أي الروضة  
 سواصل في موضع رسول الله صلى الله عليه وسلم أو في غيره (والأفضل أن يمشي في صلاة صلى  
 الله عليه وسلم) قال النبي يجعل عموداً من حديد في باب المسجد ويستقبل السارية التي إلى جانبها  
 الصدوق وتكون الدائرة التي في قلب المسجد بين عينه وبين موقفه رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم (فإن لم يتيسر) أي لم يرد الصلاة فيه (فيمشي) (عربة من جهة القبر الشريف فإذا فرغ من  
 الصلاة) فقص في الروضة أو غيره من المسجد (جداقته تعالى) شكر الله تعالى على ما أنعم به عليه  
 (وسأله) انعام الحق وهو (أن يضعه بهذه الزيارة) بتقلها منه ودعائها أحب (دياً وتباً) الغف  
 (ولن يحب) من والديه وأتباعه وأقربيه ونحوه (وللمسلمين ثم توجه) أي قصد إلى المواجهة  
 للزيارة فيقف قبالة الوجه الشريف وذلك علامة معرفة وهو الكوكب المشير على  
 الرخامة البيضاء المعلق عليها القديس (فيستدير القبلة ويستقبل الوجه الشريف) ويخضع  
 على مقدار ثلاثة أذرع من جدار الطرفة لشرعة (بمشروع وخشوع وأدب) ويضع يديه على  
 يانك كافي الصلاة (فارغ القلب من علائق الدنيا) مستحضراً في قلبه صلاة موضعه وموقعه من  
 هو بمحضته وعلمه صلى الله عليه وسلم لم يضره وقبيلته وسلامه فإنه صلى الله عليه وسلم لم يسمع  
 سلامه يعلم وقوداً بين يديه (أنظر إلى أسفل ما يتقبله) من الأرض عاص الطرف في مقام  
 الهيبة والتهظيم والاجلال (و) وسلم على أفضل الخلق صلى الله عليه وسلم بصوت يسمعه  
 الملاصق له من غير تدريس بل يخفض صوتاً يكون حوارج وحضور قلب (وأقله السلام  
 عليك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم يدر من شاء أطول (فليقل السلام عليك يا رسول الله  
 السلام عليك يا نبي الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صفي الله السلام عليك  
 يا سيد المرسلين الطاهرين السلام عليك وعلى آرواحك الطاهرات أمهات المؤمنين  
 السلام عليك وعلى أصحابك واجعتي السلام عليك وعلى الأئمة المرسلين وسائر عباد الله  
 الصالحين السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته جازاً لله بما يا رسول الله أفضل ما جرى  
 به أو رسولاً عن أمه قال النبي والمروي عن السلف الأئمة في ذلك جذاقته من الإمام مالك  
 رضي الله عنه كان يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ثم إن كان أحد أوصد  
 بالسلام فليقل السلام عليك يا رسول الله من فلان بن فلان أو نحو هذا من العبارة (ثم يأتى  
 جهة عينه قدر ذراع) السلام على أبي بكر رضي الله عنه لأن رأسه عن عنك رسول الله صلى

الله عليه وسلم (فيسلم على أبي بكر الصديق رضي الله عنه) ويقول السلام عليك يا أبا بكر السلام  
عليك يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفيته وثانيه في العارفين أنه عن أمة رسول  
جبراً (ثم تخرج جهة عينه فتنذر أعاناً) للسلام على عمر رضي الله عنه لأن أمة عنده منكم  
أبي بكر رضي الله عنه (فيسلم على عمر القاروقين والطلب رضي الله عنه) ويقول السلام عليك  
يا أمير المؤمنين عمر القاروق الذي أعزقه به الإسلام جبراً الله عن أمة حبه صلى الله عليه وسلم  
جبراً (ثم يرجع إلى موقفه الأول قبالة الوجه الشريف ويتوسل به) صلى الله عليه وسلم (في  
حقه) في فضاء حواشي (ويستمع به) صلى الله عليه وسلم (الذي به سبحانه وتعالى ثم ينقل  
إلى وجهه رأس القبر الشريف ويستقبل القله) ويحفظ عند الأسطوانة التي هي على جهة  
الرأس الشريف فيصطليحها من ياروه والمراد أن يسلم من القله بحيث لا يستدبر القبر الشريف  
(فيكون) الزائر والقاضي القبر والأسطوانة لأن يجعلها من يساره كما تقدم وإما أن يكون  
(القبر الشريف عن شماله) ويحمد الله تعالى ويمجده (ويدعو محلاً حب) ديناً ودينياً (لنفسه)  
ولوالديه وأولاده (ولاحياءه) من آثاره وأتباعه وأحواله (والله ليس هكذا يفعل كلاً  
أولاد البرية) ثم ياتي في الروضة فيكثر فيها من الذكر والدعاء خصوصاً الصلوات والسلام على النبي  
صلى الله عليه وسلم ثم يجعل محل سكرته من المسجد يشاهد منه القبة المكرمة ويستذكر فيها  
ينزل الله من واسع فضله وكرمه على الخال فيها صلى الله عليه وسلم حتى يقوى رجاءه في التوسل به  
إلى رب في فضاء حواشيه وبلوغ ما ربه ويسمع الأذان ويدرك الجماعة فيه (وينبغي له يوم الألف  
مدة إقامة المدينة وأن يحافظ على الاعتكاف في مسجده صلى الله عليه وسلم كمدخله وعلى  
الصلوات فيه خصوصاً مع الجماعة وأن يكثر من له وهو الصدقة وقراءة القرآن وأصناف العبادات)  
وتتأكد عليه المحافظة على ذلك فالإقامة بالمدينة المنورة فرصة من فرص الدهر لا تيسر لكل  
أحد فليست تلك الفرصة تصرف جميع زمنه في مهمات الأعمال ولا يصح مواسم الحسرات  
سدى قار ذلك دليل على الحرمان والعياذ بالله تعالى (و) ينبغي في مدة الإقامة بالمدينة (أن)  
يخرج كل يوم متطهر إلى البقيع (يزور أهل البقيع) بهد السلام عليه صلى الله عليه وسلم  
(خصوصاً يوم الجمعة) قلته آكد في ذلك فإذا انتهى إلى البقيع قال السلام عليكم دار قوم  
مؤمنين وإن شاء الله بكمل لا حقون الله هم اغفر لأهل بقيع الفرقد وينبغي أن يقصد المزارات  
المشہورة والأولى أن يبدأ منها بزيارة قبر سيدنا عثمان بن عفان لأن أفضل من في البقيع واحتل  
بعضهم أن يبدأ بقبر سيدنا إبراهيم بن الرسول صلى الله عليه وسلم فإذا بدأ بقبر عثمان رضي الله  
عنه يدخل القبة بمجنوع وخشوع واجلال وإكرام لأنه حفي في قبره وصفة السلام عليه  
أن يقول السلام عليك يا أمير المؤمنين يا عمر عثمان السلام عليك يا جامع القرآن السلام  
عليك يا سعدن الاحسان السلام عليك يا من استخفى عنه ملائكة الرحمن السلام عليك يا من  
بابع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه الشريفة وقال هنيدي عن عثمان السلام  
عليك يا من خصه الله تعالى بمصاهرة خير الأنام على أشبه الكرام السلام عليك يا من جهز  
جيش العزة بما أقر به عين سيد المرسلين السلام عليك يا من استرى بثر رومة فأوقفها على  
المسلمين اللهم أنا نشهد أنه كان خليفة صدق وإمام حق وأمام حق وأمام حق الدين وبذل جهده للمسلمين

فيسلم على أبي بكر  
الصديق رضي الله عنه ثم  
تخرج جهة عينه فتنذر أعاناً  
أباً فيسلم على عمر القاروق  
ابن الطلب رضي الله عنه  
ثم يرجع إلى موقفه الأول  
قبالة الوجه الشريف  
ويتوسل به في حق نفسه  
ويستمع به الذي به سبحانه  
وتعالى ثم ينقل إلى جهة  
رأس القبر الشريف  
ويستقبل القبة فيكون  
القبر الشريف عن شماله  
ويدعو محلاً حب لنفسه  
ولا يباهي بالمسلمين وهكذا  
يفعل كلما أراد الزيارة وينبغي  
له لزوم الألف ليلة إقامته  
بالمدينة وأن يحافظ على  
الاعتكاف في مسجده صلى  
الله عليه وسلم كمدخله  
وعلى الصلوات فيه خصوصاً  
مع الجماعة وأن يكثر من  
الصوم والصدقة وقراءة  
القرآن وأصناف العبادات وأن  
يزور أهل البقيع خصوصاً  
يوم الجمعة



وقتل مظلوما يوم الدار فأمره اللهم منزل الشهادة الأبرار وانفسار ياربه ومجنته واحشما  
 وزمرة نبياسدنا محمد صلى الله عليه وسلم ودمرته نهدعو عيشنا نهدعو عيشنا نهدعو عيشنا نهدعو عيشنا  
 السلام عليك يا أبا الفضل العباس السلام عليك يا أيها النعم الحفي السلام عليك يا ساني الخ  
 عكة الأمانة السلام عليك يا من صلى الله به سمعته أهل المدينة نهدعو ويوسل على الله  
 تعالى وفيه العباس قبر السيدة فاطمة بنت محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الصحيح  
 أن قبره بالبقيع وفي هذه القبة أيضا قبر سيدنا الحسن ابن سيدنا علي وقريز بن العادين على  
 ابن الحسين وقبر محمد السقر بن زير الصلدين وأبوه جعفر الصادق وروى أن رأس الحسين  
 دعى بالبقيع عند قبر أمه فاطمة فيبقى أن يسلم على هؤلاء كلهم فإخذ جهة عينه ويصعد زيارة  
 هؤلاء معبد السلام عليهم حله فيقول السلام عليكم أهل بيت النبوة وسعد الرسالة رحمة الله  
 وبركاته عليكم أهل البيت لله حميد مجيد اعلم يا الله لذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم  
 تطهير أن يسلم على كل واحد منهم ويسلم على فاطمة ترضى الله عنها فيقول السلام عليك يا أم الحسن  
 والحسين السلام عليك أينما الزهرة النور السلام عليك يا بنت المصطفى الرسول السلام  
 عليك أينما البهجة المصونة والهدى المكنونة السلام عليك ورحمة الله وبركاته ثم يسلم على  
 الحسن رضي الله عنه فيقول السلام عليك يا سبطي الهدي السلام عليك يا نورة عين المصطفى  
 السلام عليك يا ابن سيف الله المسلول السلام عليك يا ابن بنت الرسول السلام عليك يا من ألقى  
 أفعاب الملائكة وبشرى بالصدوقين السلام عليك يا أبا العالمين رحمة الله وبركاته ومثل  
 ذلك سيدنا الحسين ثم يسلم على زير العادين فيقول السلام عليك يا سبطي العالمين السلام  
 عليك يا سلة النبوة السلام عليك يا شريف النبوة السلام عليك ورحمة الله وبركاته ثم يسلم على  
 محمد الباقر فيقول السلام عليك يا سيدى أبي جعفر محمد الباقر السلام عليك يا ذا الشرف الأصيل  
 والفضل الجليل السلام عليك يا ابن زير العادين السلام عليك يا خرافة العلماء السلام  
 عليك ورحمة الله وبركاته ثم يسلم على جعفر الصادق فيقول السلام عليك يا سيدى جعفر الصادق  
 السلام عليك يا من كان علم الأعداء وبه في العلم والعمل يقتدى السلام عليك أينما القروع  
 فركبة والفوات العالية اللهم عماهم منك وكرامتهم عليك تحيل زيارتنا وارحم ضراعتنا ثم  
 يدعو بمائة من تلق قبر سيدنا إبراهيم ابن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول السلام عليك  
 يا سيدى إبراهيم ابن سيدنا رسول الله السلام عليك يا نورة عين النبوة السلام عليك يا شرف  
 الناس يا السلام عليك يا نعمة الشرف البادخ وملافة الهدى الراسخ السلام عليك يا جوهرة  
 الشرف الأعلى وواسطة العقد المحلى صلى الله على آيتك وعليك ونفعا بمحبتك وحشرا في ذمرة  
 آيتك المصطفى وزمرك نهدعو عيشنا وفيه سيدنا إبراهيم بن سيدنا نارية أخيه وعثمان  
 ابن مظلوم وفاطمة بنت أسد أم علي وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن  
 مسعود وحشيش بن حذافة وسعد بن ذرارة كذا قال ابن حجر فيسلم الزائر عليهم ويدعو ثم يلقى في  
 تحيل بن أبي طالب وفيها عبد الله بن جعفر الطيار بن أبي طالب فيقول السلام  
 عليك يا سيدى حنبل بن أبي طالب السلام عليك يا سيدى عبد الله بن جعفر الطيار السلام عليك  
 يا بني هم رسول الله صلى الله عليه وسلم زادك الله فضلا كرامة كقدا ومجلا وتغفار بارئكما

وأمر أن يأتوا على محبتكم ويدعوا عشااء . وحكى أن قبر عبد الله بن جعفر من المواضع المشهورة  
 باستجابة الدعاء وذكر بعضهم أن حفلا توفي بالثام وإن هذا شهد أي صفيان بن الحرث هم النبي  
 صلى الله عليه وسلم وفي قبلة قبته سيد ماعقل بن غنم وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم فيقف عندهم  
 ويستمعونهم ويقول السلام عليكم يا أمهات المؤمنين السلام عليكم يا نساء النبي صلى الله عليه وسلم  
 السلام عليكم يا من اخترن الله ورسوله على العرض السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وكلهم  
 هنا الأحذية فيمكة والاميرة فبصرف ثم يدعوا عشااء ويستمعونهم الرأفة فيمنية تحت هذا المطلب  
 عمدة النبي صلى الله عليه وسلم تحت حجرة أم الزبير بن العوام وهي على بين الخارج من باب البقيع  
 فيقف عندها ويقول السلام عليكم يا منية تحت هذا المطلب السلام عليكم يا منية رسول الله  
 السلام عليكم يا أخت أسد الله من جاهد الأعداء في حيل الله السلام عليكم ورحمة الله وبركاته  
 (و) يستحب أن يخرج من مطهر إلى أحد دور (الشهدا) لطلوع الفجر أن يكون ذلك (يوم  
 الخميس) وليذكر بعد صلاة الصبح عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وينأب سبدهم حجرة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل أن في قبر حرمته من أخته عبد الله بن جعفر وليس في القبة  
 أحدهم الشهداء غيرهما وأما القبر الذي عند رأس سيدنا حجة فهو قبر رجل من الترك كل من وليا  
 عمارة الشهداء والحق في العن قبر بعض الأشراف من أمراء المدينة فادوا وقد خدم سيدنا حجة  
 رضى الله عنه فليل السلام عليكم يا عم المصطفى السلام عليكم يا أحد أقدوا وأصدق رسول السلام  
 عليكم يا من جاهد في الله حق جهاده السلام عليكم يا من باع نفسه في الله وبنائها في من أهد  
 أن جاهدت في الله حق جهاده حتى أهلك اليقين جلال الله على الإسلام والمسلمين خير من دخول  
 السلام عليكم يا سيدى عبد الله بن جعفر السلام عليكم يا من استشهد في نصرته الإسلام والمسلمين  
 ورفع كلمة الله في رفعه من ترك في علي وأركل على منازل الشهداء المقربين وقصاير كسك  
 ومحبتكم لو جعنا وإيا كما في دار الكرامة ثم يدعوا عشااء ويتوسل بهما إلى الله في قضاء حاجته ثم  
 يتصدرا بارتقاء أحد ولا شك أن قبورهم بالقرب من سيدنا حجة وغربي القبة تقور أبصا قبل  
 أنهم من حلة قبور الشهداء وقيل أنهم من قبور النسل الذين جاؤا في عام الرمادة في خلافة سيدنا  
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيمن أن يقف بالقرب من تلك القبور كلها ويسلم ويدعوا لهم  
 ويتوسل بهم إلى الله تعالى في قضاء حاجته ثم يرد رجلا أحدا لأمر مبارك (و) من أن يأتي  
 (مسجد قيام) فأوليا القرب بزيارته والافقه الحديث الصحيح صلاة في مسجد فيه كعمرة  
 (وأفضل) أن يكون ذلك (يوم السبت) وأن يأتي من أريس التي قبل أمصلى الله عليه وسلم تغل فيها  
 وهي عند مسجد قيام فخير من ماتها ويتوضأ ثم يقرأ فاتحة الكتاب التي كان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يتوضأ بها ويقتل فينثر بوي يتوضأ بها وهي سبع آيات تقرأها بعضهم من بحر  
 الطويل في قوله

والشهداء بأحد وأفضل يوم  
 الخميس ومحمد قيام أفضل  
 يوم السبت وبقية المشاهد  
 بالمدينة وهي مشهورة هالك

أدركت آبار النبي بطيبة . فهدتها سبع مقالا بلا وهي

أريس وغرس رومن وضاة . كذا بسة قل يرحمك الله

ويس أن يأتي المساجد التي في المدينة (و) بقية المشاهد بالمدينة وهي مشهورة تحت منها قبر  
 السيد فاطمة بنت أسد أم سيدنا علي بن أبي طالب فيقف عندها ويقول السلام عليكم يا فاطمة

بفتح أحد السلام عليك يا صاحبة الشرف الأعلى السلام عليك يا أم المؤمنين السلام عليك  
 يا من اضطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبرها السلام عليك يا من أفضى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فيه بعد موته أربعين سنة وخصارتك ثميد ولكن قال ابن حجران الشهيد  
 المشهور في غامضة أسدائه منه بعد من معاذ رئيس الانصار ومنها قوله الامام مالك بن أنس  
 امام دار الهجرة رضي الله عنه وهو بالقيس فيقف عنده ويقول السلام عليك يا مالك بن أنس  
 رحمة الله عليك ورسوالة السلام عليك يا امام دار الهجرة السلام عليك يا من جعله الله على الخلق  
 حجة السلام عليك يا حامل لواء الدين السلام عليك يا من رتبته سيد المرسلين نعمنا الله نعمته  
 وجعلناك في دار كرامته ثم يدعوه في حقه فترشحه في قبلة لطيفة أو في أي شجرة من  
 سيدنا عمر بن الخطاب عليه السلام أو عرض وملت ومنها قوله اسمعيل بن جعفر الصادق وهو على ركن  
 سور البلد وبأمر من داخل المدينة فيقف عنده ويقول السلام عليك يا سميد اسمعيل بن جعفر  
 الصادق السلام عليك يا ملائكة النبوة السلام عليك يا شريف الأئمة السلام عليك يا من رتبته  
 والدين السلام عليك يا ابن سيد المرسلين السلام عليك ورحمة الله وبركاته نعمنا الله نعمته  
 وزيارتك ومنها قوله محمد بن عدي بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم وهو  
 من حجاب المدينة على طريق در باب الشام على يسار الداهب إلى أحد فيقف عنده ويقول السلام  
 عليك يا عبيد الله السلام عليك يا ابن رسول الله السلام عليك يا امير الامام السيد الشهيد  
 السلام عليك ورحمة الله وبركاته نعمنا الله نعمته وزيارتك يا ابن الطاهر بن ثميد عمو محمدا  
 ومهما شهد مالك بن سنان والفائي سميد الخدي رضي الله عنهم ما وهو بلسن السور غربي  
 المدينة ومهاقر سيدنا عبيد الله والرسول صلى الله عليه وسلم ومنها قوله سيدنا علي العريضي بن  
 جعفر الملقب وهو من شهد كبر خارج المدينة المتورقة شرقها على فرسخ منها ويسحب أن يخرج  
 زيارته والفضل أن يكون ذلك يوم الأربعاء فاذنوا امام سيدنا علي العريضي فليقل السلام  
 عليك يا سميد على العريضي بن جعفر الصادق السلام عليك يا ملائكة النبوة السلام عليك  
 يا شريف الأئمة السلام عليك يا من رتبته والدين السلام عليك يا ابن سيد المرسلين السلام  
 عليك ورحمة الله وبركاته نعمنا الله نعمته وزيارتك يا ابن الطاهر بن (فاذا أراد السفر) من  
 المدينة (ودع المسجد الشريف ففعل مثل ما فعل أول الختول) يا من صلى ركعتين فلا مطلقا  
 أو سنة المروح والاولى أن يكون بمصلاه صلى الله عليه وسلم ثم يقرأ بمهنة ثم يدعو بأحاديثنا ودين  
 ومن آكد الابتغال إلى الله تعالى في قول زيارته ثم يأتي القبر المكرم ويحيط بجميع ما مر عنه في  
 ابتداء الزيارة وسأل الله تعالى أن لا يجعل هذا آخر العهد بزيارة هذا النبي الاعظم صلى الله عليه  
 وسلم) كان يقول اللهم لا تجعل هذا آخر العهد بيني وبينه صلى الله عليه وسلم ورحمة  
 ويسرني العود إلى زيارته والعكوف في حصنه سبلا لا وارزقي الغفر والعاقبة في الدنيا  
 والآخرة ورد ما إلى أهلينا سالمين عافين ثم خضع ويحشى قلعه وجهه على العادة ولا يمشي  
 القهقري ولكن يمشي من المدينة من طريق النجدة فلا يتبع وإذا شرف على بابه يحسن أن  
 يقول اللهم اني أسألك خيرها وخير أهلها وخير ما فيها وأعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها  
 اللهم اجعل لنا من أقرارنا ورعا حسنا اللهم ارزقنا حبا هاديا عذبا وحبنا إلى أهلنا وحب

فاذا أراد السفر ودع  
 المسجد الشريف وفعل  
 مثل ما فعل أول الختول  
 وسأل الله تعالى أن لا يجعل  
 هذا آخر العهد بزيارة هذا  
 النبي الاعظم صلى الله عليه

صالحى أهلها اليانا وبس أن لا يترك أهل ليلنا ويسن اذا دخل على أهل أن يقول توبوا  
 ربنا أو بالاعاد رجوعا أى أسألت توبه كالمه ورجوعا عما لا يصلح وينفى أن يرد ادخيرا بعد  
 قنوم مغل هدمس علامات القول والله أعلم (خاتمة) حسنة تشتمل على طرف من التصوف  
 نافع ان شاء الله تعالى (ينفى لكل شخص أن يقصد بجميع أعماله) من الاعمال والاقوال قلت  
 أو أكثر (وجه الله تعالى فقط حتى يكون من المخلصين والافهم من أهل الربا الذين يلعبهم  
 الشيطان ولا يعبدون لأعمالهم توبيا يوم القيامة) والكامل من الاخلاص افراد الحق تعالى فى  
 الطاعة والتسليم وهو أن يربط طاعته التقرب الى تعالى دون شئ آخر من تصنع لمخاوف أو اكتساب  
 محبة عند الناس أو محبة مدح منهم أو معنى من سائر ما لا سوى التقرب اليه تعالى كأن يريد  
 بعبادته توبيا لا آخر أو كرامة فى الدنيا وسلامته من آفات الدنيا أو استعانة على أمور دينه  
 ولا يخرج عن حد الاخلاص ما يربطه فواب الآخرة أو الاكرام فى الدنيا والسلامة من آفاتهما  
 والاخلاص كل عبادة فى أعماله على حسب مرتبته ومقامه فاملن كل من الابرار فتهتم بدرجة  
 اخلاصه ان تكون أعماله سالمة من الريا والمخالي والحق ومن قصدوا هذه الهوى لنفسى طلبا لما  
 وعد الله به المخلصين من حرييل النواب وحسن المآب وهربا بما أوعد به المخلصين من أليم العذاب  
 وموالمحلب وحاصل أمر ما راجع الخلق عن ظروفي أعمالهم مع مقام مرتبته لنفسه فى النسبة  
 اليها والاعتماد عليها وأملن كل من منهم من المخرين فقد جاوز هذا الى عدمه وتبته لنفسه فى عملها  
 فاحلاصه بعمله يشهدوا انفراد الخلق تعالى بغيره وتكليفه من غير أن يرى نفسه فى ذلك  
 حولا ولا قوة ويعبر عن هذا المقام بالصدق الذى يصلى مقام الاخلاص فعمل الاول هو العمل  
 به فعلى وعمل الثانى هو العمل بالله (وان يحسن المعاملة مع جميع الخلق فى جميع أمور الدين  
 والدين ليكون سليم العاقبة اذ قال الله تعالى) يا موت بأن يرحم المؤمنين ويحلم على الظالمين ويصنع  
 عن الظالمين ويحسن الى المؤمنين ويرأف بعباد الله تعالى بجميع ران يحسن خلقه حتى مع  
 البهائم كما قال العنبر لو أن العبد أحسن الاحسان كله وكله دجاجة أساطيلها لم يكن من  
 المخلصين (وان يبدوم على الوصوم ما استطاع) لما ورد فى الحديث الصدق يسمى بالمؤمنى اذا أصابتك  
 مصيبة وتأت على غير وضوء فلا تلوس الانفس ولا تقوله عليه الصلاة والسلام دم على الطهارة  
 يوسع عليك الرزق (ويكثر من ذكر الله تعالى) والذكر أقرب الطرق الى الله تعالى وهو علم على وجود  
 ولايته لكن لا يتركها الشيطان الا اذا كان يعلو تطهير القلب وأما قتل تطهيره فمقتضى شرطه  
 وورداً من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الها واحدا صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد  
 احدى عشرة مرة كتب الله له ألفى حسنة ومن زاد اتم (و) من تلاوة القرآن فى جميع الاوقات  
 خصوصا أول النهار وآخره وأول الليل وآخره (لا سيما فى رمضان وعن أى امامة الباهي رضى الله  
 عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرأ القرآن فانه يأتى يوم القيامة متقيما  
 لا محابره وامسك وعن أى سعيدا الحدرى رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول الله تبارك وتعالى من شغل القرآن من ذكركى ومسكتنى أعطيتة أفضل ما أعطى  
 الناسك وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يهولهم القزع  
 الا صكر ولا يناهم الحساب هم على كتيب من مسك حتى يفرغ من حساب الخلائق ويحل قرأ

(خاتمة) ينفى لكل  
 شخص ان يقصد بجميع  
 أعماله وجه الله تعالى فقط  
 حتى يكون من المخلصين  
 والافهم من أهل الربا الذين  
 يلعبهم الشيطان ولا  
 يعبدون لأعمالهم توبيا يوم  
 القيامة وان يحسن المعاملة  
 مع جميع الخلق فى جميع  
 أمور الدنيا والدين ليكون  
 سليم العاقبة اذ قال الله  
 تعالى وأن يدوم على الوضوء  
 ما استطاع ويكثر من ذكر الله  
 تعالى وتلاوة القرآن فى  
 جميع الاوقات خصوصا  
 أول النهار وآخره وأول الليل  
 وآخره

القربان شأنا وجه الله وأمرهم قوما وهم راغوث وداع يدعوا إلى الصلاة بتعاوجه الله عز وجل  
 وعده فأحسن مما يدعوا به ويديه ومما يحسه ويرمو إليه رواء الطرائد (وان يكتر من صلاة  
 النافلة) خصوصا الطاب روى في حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه  
 عن ربه تعالى أنه قال لا يزال عبيدي يتمربون لي بالنوافل حتى أحسنه فإذا أحسنه صكت  
 محبه الذي يسعهم موصله الذي يصبر هو يده التي يسطر بها ورجله التي يمشي بها فبي يسمع  
 وبني يطر ويضيئ ويثي ما لي لا عطيه وثي استعاذني لا عبيده ٨١ وهذا ما روى كذا في عن  
 بصرة العبد وتأيدوا بما أنه كما يستعين العبد بهذه الجوارح على تحصيل مراده ولما حصلت  
 الموافقة من العبد في محابه حصلت موافقة الرب للعبد في حوائج العبد وسخطه وقال وثي ما لي  
 لا عطيه به وثي استعاذني لا عبيده اى كما وافقني في امتثال أو امرى والتقريب بمعاي وانا  
 اوافقه فيما يأتى ان فعله فاذا تحمل العبد التعب في دأته أقبل الله عليه بالمعونة والتيسير  
 وحط عنه الاعيان وسهل اليه الصبر وحبيب اليه الطاعة ورزقه مما من له المناجاة ما يلزمه  
 من سائر الدلائل وقوة على امانة الشهوات ويتولى سياسته وتفرقه وعدم عوصه من  
 الكرم لا يضيع معي الراى ولا يخبى أمل المحب (و) ان يكتر من (الاستغفار) بوجه انفاط منها  
 استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم وثوب اليه ومنها ما أخرجنا السائق من اى  
 هريرة روى الله عنه ما رأيته احدثا كثر من أن يشول استغفاره واثوب اليه من رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ومنها حديث قول رسول الله كفاية المجلس استغفرك اللههم واثوب ايديك ومنها  
 سيد الاستغفار وهو اللهم أنت خير لا اله الا أنت طقتي وأنا عبدك وأما على عهدك ووعدك  
 ما استطعت أهو ذلك من شرم صنعت أو لم تكن نعمتك على وأبو عبدى فاعف عني مغفرة من عندك  
 ولرحمتي انك أنت الغفور الرحيم (خصوصا آخر الليل) لا موقت استجابة ولا بأس أن يقول فيه  
 هذه المناجاة الهى قد قرب أبلى وصف قولى وحلت ثوب لا يحملها الجبال ولا تصلها النصار  
 أسألك العفو يا غفار (ومن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم) وهى من أعظم المقربين وأهم  
 لهمات من يريد القرب من رب الارباب لانها من التوصل إلى الله تعالى بحبيبه صلى الله عليه  
 وسلم وقد قال تعالى وابتعوا اليه الوسيلة ولا وسيلة اليه تعالى أقرب بولا أعظم من رسوله الاكرم  
 صلى الله عليه وسلم حكى أن امرأته جاءت إلى المجلس فالتفت وقالت يا رسول الله انى يدرى انى يتهاق  
 النوم فقال لها على أربع ركعات بعد العشاء أو قرأتى كل ركعة بعد الفاتحة سورة ألقها كم مرة ثم  
 اضطجى وعلى على النبي صلى الله عليه وسلم الى أن تنامى ففعلت عراها في العقوبة مسلسل  
 ومعلولة طامس اليه فاجبر ففاعم وقال لها تصلى بها ففعلت ثم رأت في تلك الليلة كأنه في روضة  
 من رياض الجنة وقبائل بر عليه جارية جميلة وعلى رأسها تاج من نور صالت له عرفت منى فقال  
 لا فضالت انا انك تلك المرأة فقال لها بصير هذا وصلى امثلك ففعلت كذا فقال ثم ما  
 ذا بلغت هذا قال كاسي عين الف نفس في تلك العقوبة صبروا احسن الصالحين على قبورهم صلى  
 على النبي صلى الله عليه وسلم مرة وجعل نواها النافعة انفسا الله من ذلك بركته وبلغ نصيب ما رأيت  
 له وورثى الحديث من قال اللهم صل على محمد صلاة تكون لك رضاء من رضى الله انى ثلاثا وثلاثين  
 مرة فتح الله ما يريد من ربه محمد صلى الله عليه وسلم (خصوصا يوم الجمعة وليلتها) وهى على

وان يكتر من صلاة النافلة  
 والاستغفار خصوصا آخر  
 الليل ومن الصلاة على النبي  
 صلى الله عليه وسلم خصوصا  
 يوم الجمعة وليلتها

مر فوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال ليلة الجمعة ولو مرة اللهم صل على محمد النبي  
 الامي الحبيب العالي القدر العظيم الجاه على آله وصحبه وسلم كتب الله له يسندي (ومن الدعاء  
 خصوصاً الامغار) وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث  
 دعوات مستجابات لا شك فيهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة العبد العليل ولهم رواه الترمذي  
 والمراد دعوة المظلوم بالنوع الذي طرأ به ولا يجوز الدعاء بغيره ودعوة العبد العليل كل العبدات  
 بان جعل معه ما يتأذى تأنيلاً ليس بالهين (ومجامع الخير) كتره المواد (وعند شدة الكرب) وروى  
 المستعصري مر فوعا من دعاء أحب الى الله عز وجل من قول العبد اللهم اغفر لامة محمد رجة  
 عامة اه وخبني أريد دعاء الامام أحمد بن حنبل عن سفيان الثوري فان الله تعالى مدحه  
 عنه وهو يارب كل شيء بقدرتك على كل شيء اغفر لي كل شيء ولا تأخني عن شيء ومن الادعية المقبولة  
 ما نقل عن به سهم ان من قرأ ثلاث حركات بين منه الصبح ومريضه يوت على الايمان بلائث وهو  
 اللهم بحق الحسن وأخيه وخدموايه وأعموميه بحق من التمسك بالحق يا قاضي يا قيوم سألت  
 أن تنور قلبي بنور معرفتك (ومن الصيام خصوصاً الايام العاضلة كالاشهر الحرم) وهي  
 ذو القعدة وذو الحجة ومحرم ورجب (ويوم عاشوراء) ويوم عرفه لعير الحاج (وعشر ذي الحجة) أي  
 العشر الاول من ذي الحجة وكذا العشر الاول من محرم ورجب وشعبان (و) يوم (الاشين والحبس)  
 والجمعة (و) ينبغي لكل شخص (أن يجعل الخوف من الله تعالى نصب عينه على الدوام فان نصب  
 لتصديق كل خير والعدس كل سوء) والخوف منه تعالى هو أن يخاف عقابه وقنفر من الله  
 على عبادته أن يحاقوه والذين يخفون ان كسب مؤمنين وعملهم على الله عليه وسلم من تالي الله تعالى  
 كل شيء ومن لم يصف الله تعالى كل شيء ومن أي شخص قال الخوف من راح القلب به يصرفه  
 الخير والنشر ومن علم ان لا داع ولا ضرر الا الله تعالى لم يفت غير من سمع وبار ونبرهما (و)  
 يخفي أن (لا يأس من رحمة الله فان اليأس من الكآر) واليأس هو عدم تجاوز وقوع شيء من  
 أنواع الرجة مع اسلامه وهو حيث كبر ما خان قال تعالى انه لا يأس من روح الله الا القوم  
 الكافرون فان انشم الى هذا اليأس خطاً شديداً في الصميم على عدم وقوع الرجة فهو  
 القنوط قال تعالى ومن سقط من رحمة رب الا الضالون فان انشم الى القنوط انه يشدد دمه عليه  
 كالكفار فهو سوء الظن به قال صلى الله عليه وسلم أكرم الكآر من موافق الله عز وجل (وان  
 يتوب توبة صحيحة كلما وقع منه ذنب فانه تعالى يهب التوابين) بأن يقطع عن المعصية فانه تعالى  
 في الحال يقدم عليها في الماضي من حيث كونها معصية ويعزم على أن لا يعود اليها أو ليحلها  
 في المستقبل (وأن يلزم تقوى الله تعالى في جميع أحواله الطاهرة والباطنة فان الله يحب  
 المتقين) واتقوى لغة قلل الكلام واصطلاحاً التعرذ بطاعة الله تعالى من مخالفة تعالى بما تنال  
 وأمره واحتساب ما به وقيل هي جهة الباطن من الاغيار والطواغر من مخالفة العزير  
 العفار وهو أن يظهر الباطن من الاشخاص المعنوية مثل الغضب وشهوة البطن والفرج والحقن  
 والحسد والغل والحسد والجما والحسد والطمع والرياء والكبر والحب والجلال والقروور  
 وان يزيله بالاخلاق المرضية مثل الصبر والخوف والرجاء والورع والتوكل والعقيدة  
 الصحيحة والمحبة والشوق والانس والرضا والنية الصالحة والاحسان والصدق والمراقبة

ومن الدعاء خصوصاً في  
 الاسفار ومجامع الخير  
 وعند شدة الكرب  
 ومن الصيام خصوصاً في  
 الايام العاضلة كالاشهر  
 الحرم ويوم عاشوراء وعشر  
 ذي الحجة والاشين والحبس  
 وأن يجعل الخوف من الله  
 تعالى نصب عينه على الدوام  
 فانه سبب لتصديق كل خير  
 والبعد عن كل سوء ولا يأس  
 من رحمة الله فان اليأس من  
 الكآر وأن يتوب توبة  
 صحيحة كلما وقع منه ذنب  
 فانه تعالى يهب التوابين  
 وأن يلزم تقوى الله تعالى  
 في جميع أحواله الطاهرة  
 والباطنة فان الله يحب  
 المتقين

والخاصة والتفكر والحلم وتد كالموت والشكر والحمد (وان يعد عن آذية الخلق) ولو بحساسة  
 قوله أو فعله على سبيل الاستهزاء بما يراه المسلم كبير تلاميذ الجيران (وعن التسبب فيها بغير حق)  
 كالتيسم والعصن بحال الاستهزاء لم يرتد بذلك (وان يخلص نفسه باستعاضة من حقوق الله  
 تعالى) كإزالة الكفارة (و) من (حقوق الخلق) كالعصوب والودائع (قبل خروجهم من الدنيا  
 ولو بالمسححة من أهلها) أي الحقوق أي يطلب المرء تمتعها ولو برأية شهوة عند أي حينته ومالك  
 وأما عند ما فلا تنص من المهور بناء على أن الأبرار تملك المدين الذين في شرط علمها بالآي ابل  
 الدين فأن تعذر عونه أو تعذر الحروفية طويلا استغفروا لصل إليه من جهة حسن نية  
 تعدل ميثانه وتكون سببا للنفقة (وليوص) (بوجوب) (بذلك) أي بالمعالم وأدلة الحقوق (إذا  
 لم يتمكن منه) أي ذلك المذكور (في حياته) (ولو حال ميتة) (بذلك) أي بالمعالم كسب ظالمه  
 وحدوث أمر يصده عن التمسك فقط ذلك عنه وإعماجه العزم على التمسك إذا لم يكن ومجمل  
 حقوقه إن لم يصح بالتزامه بأن استدان من غير صرف وهو برحمة الواس من جهة أو بسبب طاهر  
 واستمر به المهر إلى الموت أو تلفت سيأخطأ ويخترع غرامته حتى مات والطاهر أنه لا يطلب به  
 لا تفرق والمرحوم من فصل الله تعالى أن يعوض صاحب الحق (وليكن حر يصا) أي يحتفظ (على  
 العدة عن معاصي الله تعالى كالكذب وشهادة الزور والأيمان القاطرة والخص) أي التمسك  
 (في أعراس القاص والافساد فيهم) أي ولي حفظ حوائج وجوارحه فلا يستعملها إلا في  
 تنفيذ الشرع وليصر بها عن الحياة بفعل شيء مما يفسد عنه الشرع فهي تحريم أو كراهة  
 وأعظمها إحياء القات فان بينا في عشرة من الأول الكلام فيما لا يفسد الشيء فصول  
 الكلام الثالث الخوض في الباطل الرابع إيراد ما وجد في المجلس المحصورة السادس  
 التعقير الكلام بالتشديد السابع الفصل والسبب وبإقامة اللسان الثامن العن التاسع  
 العاشر النهر العاشر المزاج الحادي عشر الضربة والاشتهار الثاني عشر إفساد السر  
 الثالث عشر العهد الكاذب الرابع عشر الكذب في القول والبيع الخامس عشر العسة  
 السادس عشر السمعة السابع عشر كلام في المسائل الثامن عشر المدح التاسع عشر  
 العفلة عن دقائق الحقا في حقوى الكلام العشرون خوض العلوم في صفات الله تعالى كذا  
 في نهاية الأمل وأعلم أن نهاية القلب وراسته عن وسوسة الشيطان فرض هي على كل مكلف  
 ولا يمكن حراسة القلب عن ذلك إلا بعلم معرفة مسالك الشيطان إلى القلب ولا يتم الواجب  
 إلا بفهمه ويجب فصارت معرفة ذلك فرضا ومسالكه إلى القلب صفات العبد المنومة وهي كثيرة  
 وذلك كالتهموة والغضب فان الإنسان إذا غضب لم يصبه الشيطان وكذلك إذا غلبت عليه  
 شهوة (و) (ك) (المسحوق غير ذلك) كالمرء من فهما كل العبد حريصا على كل شيء أعمله حرمه  
 وأصحه وكذا من كل سدا وكلت من الطعام وإن كان حلالا صاميا فان الشبع يقوى  
 الشهوات وهي أملة الشيطان ويحب التزين من الأثاث والياب والخور فان الشيطان إذا رأى  
 ذلك غلب على قلب الإنسان باض فيه وفرح فلازال يدعو إلى عمارة الدار وتزيين صقونها  
 وحيثانها وتوسيع أبنيتها يدعو إلى التزين بالياب والواب وكل طمع في الناس فإذا غلب  
 الطمع على القلب لم ير الشيطان يحجب إليه التصنع والتزين لمن طمع فيه بأنواع الرياء والتفاقي

وأن يعد عن آذية الخلق  
 وعن التسبب فيها بغير حق  
 وأن يخلص نفسه ما استطاع  
 من حقوق الله تعالى  
 وحقوق الخلق قبل خروجه  
 من الدنيا ولو بالمسححة من  
 أهلها وليوص بذلك إذا لم  
 يتمكن منه في حياته وليكن  
 حر يصلي العبد عن  
 معاصي الله تعالى كالكذب  
 وشهادة الزور والأيمان  
 القاطرة والخص في  
 أعراس القاص والافساد  
 فيما بينهم والحسد وغير ذلك



حتى يصير المظموع نفسه كلة معصومة فلا يزال يشك في حيلة التودد اليه ويدخل كل منحل  
 للوصول الى ذلك واقل احواله الشبه عليه بما ليس فيه والمداخلة بذلك الامر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر وكالمصلحة وترك التمتع بالامور لان الاعمال ينبغي ان تكون بعد البصيرة وهو  
 يحتاج الى غمل وقامل والاشك في جميع ذلك وعند الاحتجال بروح الشيطان شره من الانسان  
 من حيث لا يدري وكذا رهم والدينار وما ترأصنا من الاموال من العروص والدواب والعقار  
 فان كل ما يربى على قدر القوت والحاجة فهو مستقر الشيطان وكما يصل وحرف الفقر فان ذلك  
 هو الذي يمنع من الاعتناء بالصديق ويدعو الى الادحار والعذاب لانيه وكسوف العوام الذين لم  
 يعلموا العلم في التنكر في ذات الله تعالى وصنائه وفي امور لا يعلمها احد غير الله فيعقوا في الشك  
 في اصل الدين ويصير النقص بها كلفا او يستندوا وكسوف الظن بالمسلمين فان من يحكم بشر على  
 غيره بالظن بعينه الشيطان على ان يقول الناس في حقهم بالغة او يتنظر اليه بعين الاحتقار  
 ويرى نفسه خيرا من كل ذلك من المهلكات وكل صفة مدمومة أصلية الشيطان (وليواطىء)  
 أي بداهة (على طاعة مولاهو يشعل بها أوقافه مدة حياته فحسب أن يأتيه الموت وهو على حالة  
 مرضية فيلقى الله تعالى وهو راض عنه) وما علم أن الله يدلفن الاخرة السالك لطريقها لا يتغير  
 عن ستة احوال اما عباد أو عالم أو متعلم أو محقق أو واليا أو موحدا متفرقا بل هو احد الصعد عن  
 غيره فالعبد هو المتصور للعبادة الذي لا شغل له غيرها أصلا ولو ترك العبادة جلس بطا لا فالانسيبه  
 أن يستغرق في كسبه أو فاته في العبادة والعالم هو الذي يقع الناس عليه في غنوى أو تدريس أو  
 تصديق فان أمكنه استغراق الاوقات في ذلك فهو أفضل ما يشغل به بعد الكتب وروايتها  
 والمراد بالعلم المقدم على العبادة هو العلم الذي يرغب الناس في الاخرة ويرزقهم في الدنيا ويعينهم  
 على سائر طرق الاخرة اذا قصدوا تعلم الاستعانة على الطول والمعلم هو القاصد بالتعلم وجه  
 الله تعالى فاشتغاله بالتعلم أفضل من اشتغاله بالاداء كلوا والواصل بل لو كلف من العوام حضوره  
 مجالس الوعظ والعلم أفضل من اشتغاله بالاوراد والمحترف الذي يحتاج للكسب ليعياله ليس له  
 أن يضيع العيال ويستغرق الاوقات في العبادة بل يورده في وقت الساعة حضور السوق  
 والاشتغال بالكسب ولكن ينبغي أن لا يغيب ذكر الله في مساعته بل يواطىء على التيسلات  
 والاذ كل وفرا من القرآن فان ذلك يمكن أن يجتمع مع العمل ولا يفوته ومما فرغ من تحصيل  
 كفايته يعود الى العبادة والواصل مثل الامام والقاضي وكل متول لحال المسلمين فيلزمه بما جرت  
 المسلمين وأغراضهم على وفق الشرع وقصد الاخلاص أفضل من اشتغاله بالاوراد فحقه أن  
 يشتغل بحقوق الناس نهارا ويقتصر على المكتوبات ويقيم الاوراد ليلا والموحد المستغرق  
 بالواحد الصمد الذي أصبح وهو مومنه واحدا فلا يحب الا الله ولا يحاق الا الله ولا ينظر الى ريق  
 من غيره من ارتفع صدره تعالى هذه الدرجة لم يشتغل في تنويع الاوراد واختلافها بل ورد بعد  
 المكتوبات واحد وهو حضور المجلس مع الله تعالى كل حال لا يحطر قلبه أمر ولا يفرح سمعه  
 قارح ولا يلوح لبصره لأمح الاكله حبه عبرة فمكة ومزيد فهدا جميع أحواله فصلح أن تكون  
 حبيبا لا زجاده وهذه تنهي درجات الصديقين ولا وصول اليها الا بعد تريب الاوراد ولو اطمأن  
 عليها (نسأله سبحانه وتعالى وتوسل اليه) تبارك وتعالى (بجاءاً كرم خلقه عليه) أي عنده تعالى

وليواطىء على طاعة مولاه  
 ويشغل بها أوقافه مدة  
 حياته فحسب أن يأتيه  
 الموت وهو على حالة مرضية  
 فيلقى الله تعالى وهو راض  
 عنه نسأله سبحانه وتعالى  
 وتوسل اليه بجاءاً كرم  
 خلقه عليه

(أن يعاملنا برضاهنا في الدنيا والآخرة تنصروا عند قبض أرواحنا في قبورنا يوم القدر  
الأكبر) وهو عند قصر الناقور وعندة نلت جهنم من أيدي مائتها وعند أراجيعها آدم وعند  
دفعهم إلى الخزنة (مع أصولنا) أي الآباء والأمهات (وفروعنا) أي الأولاد (وحواشيها) أي  
بجوانبنا من الأعمام والأخوال والعمة والخالات (وأشباخنا) أي أجدادنا المسلمين الأحياء منهم  
والميتين سبحانه اللهم وبمحمد أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك والحمد لله رب  
العالمين جدنا ياق (أي يقابل) نعمته ويكافئ مزيده (أي بمثل زيادة نعمته) (بارئنا) الحمد كما  
يقبض (أي يلق) بلال وجهك وعظيم سلطانك اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد عبدك  
ورسل ورسولك النبي الأمي (أي الذي لا يكتب ولا يقرأ) (وعلينا) آل سيدنا محمد وأصحابه  
وأزواجه وذريته وأهل بيته كما صليت وسلمت وباركت على سيدنا إبراهيم وعلى  
آل سيدنا إبراهيم في العالمين أنك جيد مجيد) وصلى الله على سيدنا  
محمد وآله وأصحابه وسلم عند ما ذكرنا الأكرام وعند ما غفل عن  
ذكرنا الغافلون ورضي الله عن أصحاب رسول الله  
أجمعين والتابعين لهم بإحسان إلى يوم  
الدين والحمد لله  
العالمين

(يقول خادم تصحيح العلوم بدار الطباعة الماهرة يولاق مصر القاهرة الفقير  
إلى الله تعالى محمد الحسيني أعانه الله على أداء واجبه الكفائي والعيني)

تم طبع هذا الكتاب البديع حسن الوضع والصفحة الآتي من مسائل أصول الدين والفروع  
لشريعة الفقهية بجزءها الأول وأنها الجامع من فرائد البارات المذهبية النقية لأجلها  
وأوجزها وأبرعها المسمى (بالفكر البائنة في الرياض البديعة) تأليف الأستاذ العالم  
العلامة الحبر البصر الفهامة الشيخ محمد قنوي البخاري حفظه الله تزييل مكة المنشرفة فيه  
من كتاب جليل شرح الرسالة الجليلة القدر العالية المنار الجامعة الحافظة الحاوية ألجم  
النفيس من مسائل أصول الدين والفروع الفقهية الكلاسيكية المسماة (بالرياض البديعة في  
أصول الدين وبعض فروع الشريعة) على مذهب الإمام الشافعي رضي الله عنه وأرضاه  
وبجعل دوام مشاهدته بمرامق قراء تأليف الأستاذ الفاضل والهام الكامل العالم الصرير  
ذي الفضل الشهير زينة هذا العصر والزمان الشيخ محمد حسب الله بن سليمان علي نمة  
حضرة الحاج أبي طالب الميموني وشركائه في ظل الحضرة الخديوية وصهدا الطلعة  
الدورية حضرت من جعله الله راحة لآمنه وأجرى عليهم فيض إحسانه ووافى نعمته  
الموطن من مولاة بعين عنايته المؤيد بياهرهيته وعلونه عز الخروس مقصر التزييل عن  
رقبة رعيته ربة الأمر ولي نعمته على التصديق أفندينا محمد بن توفيق أدلم الله علينا  
آبائنا ووالينا أعلامه ومكن من هام أعده له حسامه وأقر عينه بحضراتنا نجاة

أن يعاملنا برضاهنا في  
الدنيا والآخرة خصوصاً  
عند قبض أرواحنا في  
قبورنا يوم القدر الأكبر  
مع أصولنا وفروعنا  
وحواشيها وأشباخنا  
وأجدادنا المسلمين الأحياء  
منهم والميتين سبحانه اللهم  
وبمحمد أشهد أن لا إله  
إلا أنت أستغفرك وأتوب  
إليك والحمد لله رب  
العالمين جدنا ياق  
نعمته ويكافئ مزيده  
بمثل زيادة نعمته كما  
يقبض بلال وجهك وعظيم  
سلطانك اللهم صل وسلم  
وبارك على سيدنا محمد عبدك  
ورسل ورسولك النبي  
الأمي وصلى الله على  
سيدنا محمد وأصحابه  
وأزواجه وذريته  
وأهل بيته كما صليت  
وسلمت وباركت على  
سيدنا إبراهيم في  
العالمين أنك جيد مجيد

وهنا بصفتها أشباه خصوصاً عبادته الشهم الهمام القطن الصيغ والقيس العام وكان هذا  
 الطبع الجميل وتوضع الجليل بالمطبعة العاصرة يولاق مصر القاهرة مطبوعات طرسعادة  
 تطرها الهمام الاكل والملاذ لا مجد الا فضل ذي الهمة والقطانة والرفعة والمكانة من  
 عليه جميع الا لسن تقي سعاده سبزي باشا حسي وطار حضر قوكيله الجناب المهيب الذي  
 الارب من أبحاثه المعالي بلييك حضرة محمد حسني بك وقدير  
 من هذا الطبع بدنه وانيلج صبهه وبقره في متصرفي سيع الاول  
 من العام الثاني من القرن الرابع عشر من هجرته عليه  
 وعلى آله وأصحابه أفضل الصلوات  
 السلام ملاح بدر عام  
 وفاحمك  
 ختام

❦ (فہرست) ❦  
کتاب الخمار البانعة

« فهرسة الثمار الياقة في الرياض البديعة في أصول الدين وبعض فروع الشريعة »

| صفحة                                     | صفحة  |
|--|---|
| ١٦ (كتاب الطهارة)                        | ٧٠ فصل في مسائل متنوعة                          |
| ١٨ فصل في بيان ما يصل وما يحرم من الآنية | ٧٣ فصل فيما يخص القطر                           |
| وغيرها                                   | ٧٤ فصل فيما يلزم بإفطار                         |
| ١٩ فصل في حكمها بجره الميت               | ٧٥ باب بيان أحكام الاعتكاف                      |
| ٢٠ باب نواقض الوضوء                      | ٧٦ (كتاب الحج والعمرة)                          |
| ٢١ فصل في صفة الاستحباب                  | ٧٩ باب في بيان ما لا بد منه في التسك            |
| ٢٣ باب الوضوء                            | ٨٠ فصل فيما يطلب للأحرام                        |
| ٢٦ باب الغسل                             | ٨٠ فصل فيما لا بد منه للوقوف وفيما ينبغي للمعمر |
| ٢٨ باب التيمم                            | ٨١ فصل في واجبات الطواف وسننه                   |
| ٣٠ باب الصاعقة وزالتها                   | ٨٢ فصل في واجبات السعي وسننه                    |
| ٣٢ باب الحيض والنفاس                     | ٨٣ فصل فيما يتعلق بالخلق وفي بيان الترتيب       |
| ٣٤ (كتاب الصلاة)                         | ٨٤ فصل في الميقات الزماني والمكاني              |
| ٣٦ باب شروط الصلاة                       | ٨٤ فصل فيما يتعلق بمزدلقه وفي                   |
| ٣٨ باب أركان الصلاة                      | ٨٦ فصل في واجبات الرمي وسننه                    |
| ٤٣ فصل في نوافل الصلاة                   | ٨٧ فصل في طواف الوداع وما يذ كرمعه              |
| ٤٤ فصل فيما يطلب في الصلاة               | ٨٨ فصل في محظورات الأحرام وما يذ كرمعه          |
| ٤٦ باب محفدات الصلاة                     | ٩١ فصل في الإحصار والقنات                       |
| ٤٨ باب صلاة الجماعة                      | ٩٢ فصل في بيان الله                             |
| ٥٠ باب صلاة النحر                        | ٩٥ باب الضحية والعقيقة                          |
| ٥٢ باب صلاة الجمعة                       | ٩٨ فصل في العقيقة وما يذ كرمها                  |
| ٥٥ باب صلاة العيدين والكسوف والامتناع    | ٩٩ (كتاب المين والنذر)                          |
| ٥٨ (كتاب الجنائز)                        | ١٠١ فصل في تقسيم النذر                          |
| ٦٣ (كتاب الزكاة)                         | ١٠٢ تتمه فيما يتعلق بزيارة المصطفى صلى          |
| ٦٨ (كتاب الصيام)                         | الله عليه وسلم وما يتبع ذلك                     |
| ٦٨ فصل في أمور لا بد منها للصوم          | ١٠٨ خامسة حسنة تشتمل على طرف من                 |
| ٦٩ فصل في أنواع القطرات                  | التصوف نافع إن شاء الله تعالى                   |